

اسلامی فتویٰ فی ابطال الطغویٰ

صلی اللہ علیہ وسلم

شقاعت مصطفیٰ

اسلام

WWW.WANDEISLAM.COM

تصنیف

علامہ محمد عبدالحکیم شریعت قادری برکاتی

ادارتہ اہل علم و فضل حق خیر آبادی دہلی

الممتاز پبلی کیشنز لاہور

تحقیق الفتویٰ فی إبطال الطغویٰ

شفاعتُ مصطفىٰ

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ

مع ضمیر

تحریر اول از علامہ محمد فضل حق خیر آبادی

بر عبارت "تقویۃ الایمان"

تتلیف امام حکمت و کلام علامہ محمد فضل حق خیر آبادی رحمۃ اللہ تعالیٰ

ترجمہ و تصدیق شرف ملت علامہ محمد عبدالحکیم شرف قادری

WWW.NAFSEISLAM.COM

الممتازی پبلی کیشنز لاہور

جملہ حقوق محفوظ

نام کتاب تحقیق الفتویٰ فی ابطال الطغویٰ

ترجمہ شفاعت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

تصنیف علامہ محمد فضل حق خیر آبادی رحمہ اللہ تعالیٰ

اردو ترجمہ علامہ محمد عبد الحکیم شرف قادری

پروف ریڈنگ جناب محمد عالم مختار حق صاحب

سن تصنیف ۱۸ رمضان المبارک ۱۴۳۰ھ / ۱۸۲۵ء

اشاعت سوم رمضان المبارک ۱۴۳۱ھ / 2000ء

کتابت مولانا شاہ محمد چشتی نظامی

تعداد ایک ہزار

نافس اسلام

صفحات 258

مطبع

WWW.NAFSEISLAM.COM

حافظ نثار احمد قادری

باہتمام

قیمت

دستے کا پتہ

مکتبہ قادریہ، جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور

مکتبہ قادریہ، داتا دربار مارکیٹ، لاہور

فہرست (اردو ترجمہ)

۷	کلمہ افتتاح
۶۷	استغفار
۷۱	جواب
۷۲	مقام اول
۷۳	شفاعت کے اقسام
۷۴	شفاعتِ وجاہت
۷۵	شفاعتِ محبت
۷۸	شفاعت اور دعا
۷۹	انبیاء اولیاء کی دعاؤں کی قبولیت
۸۲	شفاعتِ بالافون
۸۳	ایک شبہ کا ازالہ
۸۵	محبوبِ خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت
۸۶	مقامِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
۸۷	آیاتِ مبارکہ
۹۹	اعادیتِ طبیعت
۱۱۱	شفاعتِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
۱۲۲	تقویتِ الایمان کی عبارت پر گفتگو (چودہ وجوہ سے)
۱۳۶	ایک سوال اور اس کا جواب
۱۵۲	مقامِ ثانی (تقویتِ الایمان کی گستاخانہ عبارت کے رویں)

- ۱۵۲ امکانِ نظیر کا مطلب
- ۱۵۳ وجہ اول (سے تردید)
- ۱۵۵ اقتناعِ نظیر پر دلیل
- ۱۵۷ امکانِ کذب کی دلیل اور اس کا رد
- ۱۵۸ محمد قاسم نانوتوی کا عقیدہ ختم نبوت سے انحراف (حاشیہ)
- ۱۵۹ محمود حسن کا اللہ تعالیٰ کے لئے تمام قبائح کا امکان ماننا (حاشیہ)
- ۱۶۲ وحشیانی (اقتناعِ نظیر کی دوسری دلیل)
- ۱۶۳ متنع بالذات قدرت کے تحت داخل نہیں {
اس قاعدہ پر ایک شبہ اور اس کا جواب
- ۱۶۴ "ان اللہ علی کل شئی قدير" کا مطلب
- ۱۶۷ امکانِ نظیر کی عقلی دلیل اور اس کا جواب
- ۱۶۹ ایک اعتراض کا جواب
- ۱۷۰ امکانِ نظیر کی نقلی دلیل اور اس کا جواب
- ۱۷۳ امکانِ نظیر کی دوسری نقلی دلیل اور اس کا رد
- ۱۷۵ ایک شبہ کا ازالہ
- ۱۷۷ مقامِ ثلث (تقویۃ الایمان کی عبارت تنقیصِ شان ہے)
- ۱۷۸ تعظیمِ یاتوہین پر کلام کی دلالت کا معیار
- ۱۷۹ تقویۃ الایمان کی عبارت میں توہین کے چودہ پہلو
- ۱۸۲ ہزر گناہ اور اس کا رد
- ۱۸۷ ایک اور قلابازی اور اس کا علاج
- ۱۹۹ اہل ایمان کا عقیدہ
- ۲۰۶

مقامِ تابع

۲۹

۲۱۰

حبِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بغیر ایمان متصور نہیں

۲۱۱

علاماتِ محبت

۲۱۳

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے ادبی کفر ہے

۱۱

امام مالک کا ابو جعفر منصور سے مکالمہ

۲۱۵

ذکرِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم

۲۱۶

صحابہ کرام اور تعظیمِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۲۲۰

تابعین اور تعظیمِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۲۲۱

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نسبت رکھنے والی انبیاء کا احترام صحابہ کی نظیر میں

۲۲۲

سنگ و شجر کی سلامی

۲۲۸

استن خانہ کی فراق میں آہ و تاری

۲۳۱

نبی رحمت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۲۳۲

اتباعِ رسول تقاضائے محبت سے

۲۳۴

بے حبِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اتباعِ معتبر نہیں

۱۱

تفتیقِ شان کے ترکیب کا حکم

۲۳۹

بلا ارادہ تفتیق کے ترکیب کا حکم

۲۴۲

اغتراضِ اہلِ قبلہ کی تکفیر ممنوع ہے اور اس کا جواب

۲۴۴

خلاصہ فتویٰ

۲۴۸

خاتمہ

۲۵۰

علمائے اعلام کی تائیدی مہریں

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کلمہ افتتاح

سرزمین ہند متحہ پاک و ہند وہ مردم خیز خطہ ہے جہاں سے پیدا ہونے والے عظیم رجال کے افکار و تعلیمات نے ایک عالم کو روشنی بخشی، ان کے علوم و معارف بہتی دنیا تک قلوب و اذہان کو تابناک کی اور ایمان و عمل کو تازگی بخشتے رہیں گے۔ متحہ پاک و ہند کی تاریخ میں دانش و حکمت کے مینار بھی دکھائی دیں گے، علم و عرفان کے بحرِ بیکراں بھی ملیں گے اور حریت و آزادی کے پیکر بھی نظر آئیں گے اور بعض ایسی جامع الصفات ہستیاں بھی سامنے آئیں گی کہ انہیں جس پہلو سے بھی دیکھا جائے، منفرد اور یگانہ معلوم ہوں گے۔ شیخ محقق شاہ عبدالحق محدث دہلوی، امام ربانی مجدد الف ثانی، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، شاہ فضل حق خیر آبادی، امام احمد رضا بریلوی، مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی، پیر سید مہر علی شاہ گولڑوی اور پیر سید جماعت علی شاہ علی پوری (قدس سرہم) وہ حضرات ہیں جن کی علمی فضیلت اور قائدانہ بصیرت سے کوئی باخبر شخص انکار نہیں کر سکتا اور کوئی انصاف پسند مؤرخ ان حضرات کی دینی و سیاسی خدمات کو نظر انداز نہیں کر سکتا۔

درج ذیل سطور میں بطلِ حریت، امام منطق و حکمت مولانا شاہ محمد فضل حق خیر آبادی کے مختصر تعارف پیش کیا جاتا ہے اس کے بعد پیش نظر کتاب تحقیق الفتویٰ کے بارے میں کچھ عرض کیا جائے گا۔

شاہ فضل حق خیر آبادی

۱۲۱۲، ۱۷۹۷ء میں دہلی میں پیدا ہوئے۔ آپ کا سلسلہ نسب ستیس واسطوں سے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک پہنچتا ہے اسی لئے آپ کفارِ مبتدعین اور بد مذہبوں سے کسی قسم کی رواداری کے قائل نہ تھے۔ آپ کے والد ماجد مولانا فضل امام خیر آبادی، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے ہم عصر دراکا بر علماء میں شمار ہوتے تھے۔ دہلی میں صدر الصدور تھے، ہاتھی کی پاکی پر کچری آتے جاتے، شاہ فضل حق خیر آبادی کی تعلیم کا سلسلہ جاری رکھتے۔ جب ان کی تعلیم مکمل ہو گئی تو انہیں درسِ حدیث کے لئے شاہ عبدالقادر محمد دہلوی کے سپرد کر دیا، علامہ نے ان کے علاوہ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی سے بھی استفادہ کیا۔

جب مولانا فضل امام خیر آبادی، علامہ کو شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے سپرد کرنے گئے تو انہوں نے دورانِ گفتگو فرمایا: فضل حق کو شعر و شاعری کا بھی شوق ہے، شاہ صاحب نے فرمایا: کچھ اپنا کلام سناؤ، علامہ نے امر و اقیس کی زمین میں ایک قصیدہ سنایا، شاہ صاحب نے ایک لفظ کے بارے میں فرمایا: یہ غریب ہے، کلام عرب میں کم استعمال ہوتا ہے۔ علامہ نے جربہ علم شعرا کے بیس ایسے اشعار سنائے جن میں وہی لفظ استعمال کیا گیا تھا، ابھی کچھ اور سننے کا ارادہ تھا کہ والد ماجد نے منع کر دیا اور فرمایا: بس حدادوب! علامہ نے عرض کیا یہ تفسیر و حدیث کا کوئی مسئلہ نہیں ہے، یہ شعر و شاعری ہے اس میں بے ادبی کا کیا سوال؟ حضرت شاہ صاحب نے فرمایا: صاحبزادے تم صحیح کہتے ہو مجھے سو ہوا ہے۔

اس سے بھی زیادہ حیرت انگیز واقعہ اس وقت پیش آیا جب شاہ عبدالعزیز

محدث دہلوی نے شیعہ کے رد میں تحفہ اثنا عشریہ لکھا تو ہندوستان سے ایران تک دنیا کے رخص میں زلزلہ آگیا، میر باقر داماد کی اولاد سے ایک شیعہ بکناپوں کا انبار لے کر شاہ صاحب سے مناظرہ کرنے کے لئے ایران سے دہلی پہنچا اور شاہ صاحب کے ہاں فروکش ہوا۔ علامہ فضل حق خیر آبادی کو پتہ چلا تو وہ بھی مجتہد صاحب سے ملاقات کرنے پہنچ گئے۔ خیر و عافیت دریافت کرنے کے بعد جو باہم گفتگو ہوئی وہ کچھ اس طرح تھی :-

مجتہد : صاحبزادے ! (اس وقت علامہ کی عمر بارہ سال تھی) کیا پڑھتے ہو؟
 علامہ : شرح اشارات اور افق المبین وغیرہ کتب کا مطالعہ کیا کرتا ہوں۔
 مجتہد : (حیرت سے) کیا تم افق المبین کے فلاں مقام کی تقریر کر سکتے ہو؟
 علامہ : ہاں ! اور نہ صرف اس مقام کی تقریر کر دی بلکہ اس پر چند اعتراض بھی کر دئے۔

مجتہد : جواب دینے کی کوشش کرتا ہے۔

علامہ : جواب کو کئی وجہ سے رو کر دیتے ہیں اور پھر افق المبین کی ایسی تقریر کرتے ہیں کہ تمام اعتراضات کا جواب بھی اس میں آجاتا ہے۔

مجتہد : تعجب سے اس نوع منطقی کو دیکھتا رہ جاتا ہے۔

علامہ : (رخصت ہوتے ہوئے) میں شاہ صاحب کے ادنیٰ نامزد میں سے ہوں۔

ایرانی مجتہد نے سوچا کہ جہاں نو عمر بچوں کا مبلغ علم یہ ہے وہاں شیخ مکتب کا حال کیا ہوگا اور پھر صبح سویرے ہی اپنا ساز و سامان سمیٹ کر رخصت ہو گیا۔ صبح ہوئی تو شاہ صاحب نے خادم بھیج کر مہمان کے بارے میں دریافت کیا تو پتہ چلا کہ وہ رات ہی کو جا چکا ہے، جب صورت حال معلوم ہوئی تو علامہ کو شفقت آمیز عتاب سے فرمایا کہ تمہیں مہمان سے ایسا سلوک نہیں کرنا چاہئے تھا، وہ ہمارا مہمان تھا ہم

خود سمجھ لیتے تھے

۱۲۲۵ء/۱۸۰۹ء میں علامہ فضل حق خیر آبادی، تیرہ سال کی عمر میں تمام علوم و فنون سے فارغ ہو گئے، بعد ازاں چار ماہ اور کچھ دنوں میں قرآن پاک حفظ کیا اور اسلامیہ جہتہ میں حضرت دھرم شاہ دہلوی کے دست مبارک پر بیعت ہوئے۔

علامہ فضل حق خیر آبادی علوم عقلیہ و نقلیہ میں تمام معاصرین پر فوقیت رکھتے تھے۔ علم کلام، اصول فقہ اور علوم ادبیہ میں انہیں تخصص حاصل تھا، منطق و حکمت میں درجہ اولیٰ و برتری تھے اور کوئی معاصر ان کا ہم پل نہ تھا۔ سرسید کہتے ہیں :-

”جمیع علوم و فنون میں یکتائے روزگار ہیں اور منطق و حکمت کی تو گویا انہیں کی فکر عالی نے بنا ڈالی ہے، علمائے عصر بل فصلائے دہر کو کیا طاقت ہے کہ اس سرگرم وہ اہل کمال کے حضور میں بساط مظاہرہ آراستہ کر سکیں۔ بارہا دیکھا گیا کہ جو لوگ آپ کو بیگانہ فن سمجھتے تھے، جب ان کی زبان سے ایک حرف سنا، دعوائے کمال کو فراموش کر کے نسبت شاگردی کو اپنا فخر سمجھنے لگے۔“

غشی محمد جعفر تھانوی فرماتے ہیں :-

”مولوی فضل حق معقولی خیر آبادی جو اس زمانے میں حاکم اعلیٰ شہر دہلی کے سرشتہ اور علم منطق کے پتلے اور افلاطون و سقراط و

بقرط کی غلطیوں کی تفسیر کرنے والے تھے۔

حکیم عبدالحی بکھنوی مؤرخ لکھتے ہیں :-

”احد الافاضلة المشهورين لم يكن له

نظير في زمانه في الفنون الحكمية و العلوم

العربية۔“

(علامہ فضل حق خیر آبادی) مشہور مآخذ تھے فزون چکریا اور علوم عربیہ

میں ان کا کوئی ہم پیر نہ تھا۔

علامہ فضل حق خیر آبادی علوم و فنیہ کے قبحہ عالم ہونے کے ساتھ ساتھ شعر و ادب کا نہایت گہرا ذوق رکھتے تھے ان کے چار ہزار سے زائد اشعار عربی و فارسی سرایہ میں، اگرچہ خود اردو میں طبع آزمائی نہیں فرماتے تھے تاہم بحیثیت نقاد کے آپ کی رائے سند کا درجہ رکھتی تھی۔ مرزا غالب ان کے مشورہ سے کوتاہ کی نگاہ سے دیکھتے تھے۔ غالب کا موجودہ اردو دیوان علامہ فضل حق خیر آبادی اور مرزا خانی ہی کا انتخاب ہے۔

مولانا محمد الہین فوق لکھتے ہیں :-

”قصائد مرزا آپ کے امرا انیس اور لیبید کے قصائد پر فروغیت

رکھتے ہیں انغم و نشر میں آپ کو اس قدر مہارت بخشی کہ جامہ بلند شاہ

سلف و خلف میں چند آدمی آپ کے ہم قدم ہوئے جوں گئے۔“

پروفیسر یوسف سلیم شتی لکھتے ہیں :-

علامہ بکھنوی بکھنوی، شتی، حیات سید احمد شاہ، سوانح احمدی، سید و نصیر علی گڑھی، ص ۱۰۰

علامہ عبدالحی بکھنوی، حکیم مؤرخ، زین العارفین، ص ۱۰۰

علامہ محمد الہین فوق، دوسرا دور، ص ۱۰۰

۱
کشمیر حکومت کے اندر مولانا فضل حق خیر آبادی پہنچے۔
آپ نے ان کو بھی نہیں کر گئے تھے۔ ان کی حیثیت مولانا کے سامنے
مستطحق ملک کے ذرا نہیں۔ یہ حق

محاجت ملک راہ عالم پاک
سچ اور ہے کہ جب ملک میں حق شامل ہو انسان مولانا
کے حشر سے بچا نہیں ہو سکتا۔

خود ملک کے حشر سے بچا نہیں ہو سکتا۔ وہی وہی اور غریب الوطن کی شہادت پر
حق و باطل اور حقیقت کا اعلان کیا ہے اور دیکھنے سے تعلق رکھتا ہے۔
مولانا ایک بار فرمایا کہ مولانا فضل حق کی یاد و دست پر جائے گئے نماز
نیم ہونے پر وہاں رہ جائے۔

میں نے اپنے گھر میں رہنے کے

موت آں ہے پر نہیں آتی

ملک کی طرف سے الالہ جی

اب کی بات پر نہیں آتی

مولانا فضل حق کے بعد مولانا علی اور مولانا فضل حق کے بعد
مولانا فضل حق کے بعد مولانا علی اور مولانا فضل حق کے بعد
مولانا فضل حق کے بعد مولانا علی اور مولانا فضل حق کے بعد
مولانا فضل حق کے بعد مولانا علی اور مولانا فضل حق کے بعد
مولانا فضل حق کے بعد مولانا علی اور مولانا فضل حق کے بعد

شاید یہاں کوئی شخص نہ ہو گا جسے آپ کا فیض جاری رہے۔

آپ کے چند تلامذہ کے اسماء پیش کے جلتے ہیں :-

۱۔ علامہ عبدالحق خیر آبادی (فرزند)

۲۔ مولانا علامہ ربیع الدین خاں جونپوری (استاذ صدر المشائخ مولانا امجد علی عثمانی)

علامہ صاحب زمانہ شریعت

۳۔ محب الزول مولانا شاہ عبدالقادر بدایونی

۴۔ مولانا فیض الحسن بہارنپوری

۵۔ مولانا ابراہیم علی بریلوی

۶۔ مولانا محمد عبداللہ بگرامی

۷۔ مولانا ابوالحسن رامپوری (مستوفی جامعہ رضائے مولانا)

۸۔ نواب یوسف علی خاں رامپوری

۹۔ نواب گل علی خاں رامپوری

مدرسہ فیض میں تدریس آ رہی ہے تعلیمت و تاسیس کی مصروفیات اور دوسرے
قدسی کے تلامذہ کے اوجہ توجہات کا طاق محدود وغیرہ کی وجہ سے یہ تصانیف
اپنے مصنف کے علمی کمالات مستند دل اور دیرین اور گہرا مطالعہ و محنت
پر شاہد عادل ہیں۔ انہوں نے اپنی نگاہات میں ایسی حقیقتات پیش کی ہیں جن
کے مطالعات میں قلم کو وہاں سے پھر لطف یہ کہ وہ زیادہ تر اپنے ذہنی فیض کے
ناتجی قلم سے نکلتے ہیں۔ بعض لوگوں کی طرح جنہیں کہتے کہ دوسروں کی حیدرین حق
کر کے کہتے اپنا نام لکھ دیں۔

علامہ اسماعیل اسانف زادی فرماتے ہیں :-

الخبیر بالہادی : محمد فضل الحق المصنف

الغیر آبادی الہندی الحنفی الجشتی الماتریدی
ولدہ سنہ ۱۲۱۳ھ و توفی سنہ ۱۳۷۸ھ شمان و سبعین
و مائتین و الف۔

من تالیفاتہ تاریخ فتنۃ الہند فارسی (بل
عربی)، الجنس الغالی فی شرح الجوہر العالی، حاشیۃ
عن الحق البین باقر داماد، حاشیۃ علی تلخیص
الشفا لابن سینا، حاشیۃ علی شرح القاضی مبارک
للسلم، رسالۃ فی تحقیق الاجسام، رسالۃ فی تحقیق
الکمال الطبعی، الروح و الموجود فی تحقیق حقیقۃ
الوجود، الہندیۃ السعیدیۃ فی حکمۃ الطبعیۃ لہ
ان کی تصانیف یہ ہیں :-

۱: تاریخ فتنۃ الہند (فارسی) : جنگ آزادی ۱۸۵۷ء کے اسباب و واقعات
پر عربی میں اثرۃ الہندیہ، نثر اور قصائد فتنۃ الہند، نظم میں، یہ دونوں کتابیں
آجماؤر بیسواؤ مقدمہ کے ساتھ بالخی بندوستان کے نام سے مکتبہ تادی
لاہور کی طرف سے چھپ چکی ہیں (شرف قادری)

۲: الجنس الغالی فی شرح الجوہر العالی۔

۳: مائتین و الف البین، مہنف میر باقر داماد۔

۴: حاشیۃ تلخیص الشفا لابن سینا۔

۵: حاشیۃ قاضی مبارک شرح سلم۔ (سیال شریعت سے چھپ چکا ہے)

۶ : کمال فی تحقیق الاجسام۔

۷ : کمال فی تحقیق الکلی الطبعی۔

۸ : الروض المجدد (مسئلہ وحدۃ الوجود پر یہ معرکہ الادب کا کتاب مع ترجمہ منکتبہ قادریہ)

سے چھپ چکی ہے)

۹ : المدیر السعید ، حکمت طبعی میں ایک حکمت طبعیہ والی کتاب (میں پر مشتمل)

ہے) شریف قادری

ان کے علاوہ یہ تصانیف ہیں :-

۱۰ : تحقیق الفتویٰ فی البطلان الطغویٰ ، فارسی (تفسیر تلامذہ کرامہ صفات میں ہے)

۱۱ : اخلاص النظم (فارسی)

حضرت علامہ ، ظاہری شان و شوکت اور علمی فضیلت کے باوجود شریعت
مطہرہ اور سنت مبارکہ پر عمل پیرا اور عابد شب زندہ دار تھے۔ مولانا عبد اللہ عجمی
فرماتے ہیں :-

” اللہ تعالیٰ کے دئے ہوئے طاقتور باقی اور مدد گوشتے

انہیں اللہ تعالیٰ کے اوامر و نواہی کی اطاعت سے باز نہیں رکھ سکتے

تھے ، وہ ان لوگوں میں سے تھے جنہیں بیع اور تجارت اللہ تعالیٰ

کے ذکر سے نہیں روک سکتی ، ان کا جسم بادشاہ کی صحبت میں اور دل دیوبندی

میں مصروف ہوا تھا۔

علامہ باقاعدگی سے ہر ہفتہ قرآن پاک ختم کیا کرتے تھے ، رات

کے وقت نوافل میں مصروف ہوتے جب دوسرے لوگ سو رہے ہوتے

تھے جس شخص کا نوافل میں یہ حال ہو اس کے فرائض کا اندازہ کیا جا سکتا ہے مثلاً

بادشاہ بنایا اور استقلال دہلی کے لئے حکومتی افواج سے بھی گئے۔

اس سب وقت اور میں صفہ و ہاں سے دہلی پہنچے اور جہاں وہ ملا ایک
قلندر شان سے مصروف رہا۔ بادشاہ سے سابقہ دوراں کی بنا پر غصہ بھی شوق سے
شکر یک ہوئے اور اپنی صواب دہ کے مطابق دہلی میں گئے۔ اس عرصہ کی خبر کے مطابق
مختلف والیاں ریاست کر غلطو کی گئے گئے۔ آپ کے صاحبزادے مولانا عبدالحق
خیر آبادی کو جہانوں کے حکمران مقرر کیے گئے۔ بہت سے حکم ہوا۔ بہت عرصے
مقرر کیے گئے۔ آپ کے حکم سے مال قند کے دامہ شہر بکر پڑے۔ اسے پرست
جاری ہوتے۔ مگر آپ نے سلطنت کا دستور اعلیٰ مرتبہ کیا۔ وہ فوجوں اور
شہریوں کو حکومت برطانیہ کے خلاف بغاوت کا سب سے بڑا بعض وجوہات
شاہی فوج کی کان بھی کی۔ بادشاہ نے ایک کنگ کو نسل قائم کی جو حق کان پر
مشعل تھی۔ جہزلی بخت خان۔ مولوی سرفراز علی اور مولوی شمس حق شہ

۱۹ ستمبر ۱۸۵۷ء کو دہلی پر انگریزوں کا محکم تسلط ہو گیا تو مولانا عبدالحق
کو خیر آباد چھوڑ کر سیٹاپور (مکھنوا) پہنچ گئے جہاں مگر مالہ حضرت محل انگریزی فوجوں
سے نیرواں ناستیں یہاں ہی علامہ مجاہدین کی مجلس شوریٰ اپارٹمنٹ کے خصوصی

۱۔ علامہ عبدالحق شہزاد

۲۔ مولانا احمد برکاتی خیم سید

۳۔ علامہ ایضاً

۴۔ علامہ ایضاً

۵۔ علامہ ایضاً

۶۔ علامہ ایضاً

رکن تھے، حضرت محل کے وزیر مومخاں سے آپ کے خصوصی مراسم تھے، علامہ کو
 مومخاں کا شیر سمجھا جاتا تھا، مجاہدین آپ کے مدبرانہ مشوروں سے مستفید ہوتے
 رہے۔ تمام تر کوششوں کے باوجود مجاہدین کو سرخاڑ پر ناکامی کا سامنا کرنا پڑا لہذا
 جہاں کسی کامینگ سپاہی، پلانگیا اور انگریز اپنا اقتدار بحال کرنے میں کامیاب ہو گیا۔
 انہی دنوں ملکہ برطانیہ نے عام معافی کا اعلان کر دیا۔ علامہ اس اعلان پر اطمینان سے
 ہوئے بغیر آوارہ چلے گئے، ابھی چند دن بھی نہ گزرے تھے کہ آپ کو گرفتار کر لیا گیا،
 مقدمہ چلا اور فیصلہ یہ دیا گیا کہ ان کی تمام جائیداد ضبط اور انہیں تازلیست جزیرہ آرمینیا
 (کالے پانی) بھیجا دیا جائے چنانچہ حضرت علامہ نے ۱۲ صفر، ۲۰ اگست ۱۲۷۸ھ /
 ۱۸۶۱ء کو انڈیان میں جام شہادت نوش کیا۔
 مشہور نامن عمر رضا قاسم لکھتے ہیں :

محمد فضل الحق العمری الخیر آبادی
 الہندی، الحنفی الجشتی الماتریدی حکیم، ولد
 فی خیر آباد و قوام الحكومة الانجليزية فاعتقلته
 و امرت الی جزیرہ تیر نکون فتوفی بہا۔
 " محمد فضل حق عمری خیر آبادی ہندی حنفی جشتی ماتریدی حکیم (فسفی)
 خیر آباد میں پیدا ہوئے، انگریزی حکومت سے مقابلہ کیا تو حکومت
 نے آپ کو گرفتار کر کے جزیرہ رنگون (بکراٹھان) بھیج دیا، آپ نے
 وہیں وفات پائی۔ "

علامہ محمد احمد بکائی بحیر سید : فضل حق خیر آبادی تیر نکون متاون، ص ۵۶۲

علامہ ایضاً : ص ۵-۶۳

علامہ محمد اکبر : معجم المؤلفین (مطبوعہ بیروت) ج ۱۱، ص ۱۰۰

پنجاب پر برصغیر کی طرف سے شائع ہونے والے اردو دارۃ المعارف
اسلامیہ میں بڑی انصاری لکھتے ہیں :-

۱۸۵۷ء میں انگریزوں کے خلاف مسلح بغاوت ہوئی تو
مولوی فضل حق نے اس بغاوت میں نمایاں حصہ لیا، بغاوت کے
الزام میں ان پر مقدمہ چلا اور عمر قید کی سزا پائی ۔^۱
سعید احمد اکبر آبادی فاضل دیوبند لکھتے ہیں :-

” اس وقت ہمارے سامنے فتوے کی جو نقل ہے اس
پر ۳۸ دلی کے علما و مشائخ کے دستخط ہیں، مولانا فضل حق خیر آبادی
کے اس پر دستخط نہیں ہیں لیکن ان کا ایک انکسٹنٹ فتوے جہاد
مخاحض کا ذکر ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کی اسلامی تاریخوں میں تفصیل
کے ساتھ کیا گیا ہے۔“

مولانا بلند پایہ عالم دین ہونے کے ساتھ ہی سادہ طور طریق
زندگی رکھتے تھے لیکن اس کے باوجود ان کی ایمانی جرات و جسارت
اور دینی حمیت و غیرت کا یہ عالم تھا کہ انہوں نے ہر چیز سے بے نیاز
ہو کر دلی کی جامع مسجد میں نماز جمعہ کے بعد جہاد کے واجب ہونے
پر ایک نہایت دلورس انگیز تقریر کی اور اس کے بعد دنیا کے ایک اور
فتوے کا اعلان ہوا جس پر صدر الامم و مفتی صدر الدین خاں آزادہ،
مولانا فیض احمد بدایونی، امیر مولوی وزیر خاں اکبر آبادی اور دوسرے
علماء کے دستخط تھے ۔^۲

^۱ بڑی انصاری : اردو دارۃ المعارف (مجموعہ پنجاب پر تہمتیں) ۱۵ ج ۱ ص ۲۷۵
^۲ سعید احمد اکبر آبادی : ہندوستان کی شرعی حیثیت (مطبوعہ علی گڑھ ۱۹۶۰ء) ص ۲۱۰

یہ سلسلہ ہے کہ انکو مستحق جہنم "انجریزوں سے علامہ کی نفرت و
عدوت صدی کے پاک قدموں سے سرزمین ہند کے پاک ہونے کی آرزو کا
انداز میں بات سے لگا جاسکتا ہے کہ آپ کے فرزند جلیل علامہ عبدالحق خیرآبادی
نے وصیت فرمائی تھی کہ جب انگریز چلے جائیں تو میری قبر پر ایک اطلاع دے دینا۔
مولانا عبدالشہید خاں شروانی لکھتے ہیں :-

"مولانا (عبدالحق خیرآبادی) نے آخر وصیت بھی فرمائی کہ جب
ہندوستان سے ہائیں تو میری قبر پر غیر کر دی جائے چنانچہ ۱۵ اگست
۱۹۴۷ء کو رفیق محرم مولوی سید فضل الحسن صاحب رضوی خیرآبادی نے
مولانا کے مدفن پر ایک گاہ محمدیہ (ایک ایک جم غفیر کے ساتھ حاضر ہو کر میلاد
شریف کے بعد قبر پر فاتحہ خوانی کی اور اس طرح پورے پچاس سال
کے بعد بڑی عظمت کے خاتمہ کی خبر سنا کر وصیت پوری کی،
جزا اللہ خیر الخیر :-"

مولانا فضل حق خیرآبادی کے مجاہدانہ کارناموں کی تفصیلات معلوم کرنے
کے لئے درج ذیل کتابیں خاص طور پر مطالعہ کی جائیں :-

- ۱۔ فضل حق خیرآبادی بعد سن ستاون : مطبوعہ برکات اکیڈمی کراچی ۱۹۷۵ء
- ۲۔ رفیق محرم مولانا احمد برکاتی : مکتبہ قادریہ لاہور سے دستیاب ہے
- ۳۔ آگاہ ہندوستان : (مطبوعہ مکتبہ قادریہ لاہور) تصنیف علامہ فضل حق
- خیرآبادی : ترجمہ و تفسیر عبدالشہید خاں شروانی۔
- ۴۔ اقامت حق : (مکتبہ قادریہ لاہور ۱۹۷۹ء) از راجا غلام محمد

فصل میں ہونا عبادت میں خاص شہرہ ملی ہوگی
 کے مکتوب کہ مکس پیش کیا باا ہے جو امتیاز حق پران کے مکتوب کے حدود
 نہایت دقیق معلومات پر مشتمل ہے۔

۱۹۲۹ء زراویہ غلیہ محمد علی روڈ اعلیٰ گزرو
 ۷۸۶

محرم المقام دام لطف السلام علیکم ورحمۃ اللہ
 رسولہ کتابوں کا پیکٹ لا ۱۹۲۹ء کو اور عمرات نامہ مورخہ ۱۹۲۹ء کا پیکٹ
 پیکٹ میں باغی بندوستان اور امتیاز حق کی رود و مدد میں جن آج سے باغی بندوستان
 ۲۲ جلوس خط میں لکھی ہیں۔ لکھنا مسوڑا باغی بندوستان کے جائز استیذان کی وجہ سے
 رکھی گئی۔

سورہی ملزم شرکت علی قضا ایک خط و رسد کے آج تھا انہوں نے مراد والا
 نشاۃ ہی کی تھی وہ خود ہزار پر ہا فرمائی ہیں۔ علامہ کے مراد کا ساتھ ہادی
 بیاقت علی قضا کی تھی۔
 یہ مراد مسوڑا کے کنارے ساڈو پائٹ میں ہے جہاں علامہ میں ٹکڑے
 لکھنا ہے۔ یہ لکھنا Rows جزیرہ کے قریب ہے جہاں لکھنا کو جاز ہے
 آتا رہا تھا۔

اب تک پنج راتوں کی طرف آپ کی توجہ سفولی نہیں کرائی تھی کہ مراد نشاۃ
 اب ریٹائر ہونے کے بعد مراد میں لکھنا چوٹی۔ کیا آپ توجہ کریں گے؟
 میں گزشتہ سال راجپور وصال پھر میری میں مراد کا وہ خط لکھا تھا

دستی میں لے کر بیٹھ گئے۔ اس پر نہ تو علیؑ کے دستخط ہوئے نہ ان کا رسم
میں دستخط اس طرح پہناتا ہوں۔ مولانا آزاد لائبریری میں خود نوشت
نیز موجود ہیں۔

الہین کی اشاعت بڑی علمی خدمت ہے لہذا اپنا پس منظر نہیں بلکہ خود مولانا غلام
امتیاز الحق کے سامنے دیا تھا۔

امتیاز حق راجہ صاحب کی تہنیت و تلاش کا شکار ہے۔ تاریخ تبادلیان یہ مسئلہ
بہت ہی مشکل کر دیا تھا۔ امتیاز حق نے یہ پہلو بھی منظر کر دیا کہ وہ انگریزوں کے لٹ
نیں بلکہ ہوائی و عالی تھے۔ شہر کے دست پرست گو بزرگ اقوال تھا کہ جیوٹ اتنی بار
یہ کہ سچ معلوم ہو۔

جلال شاہ باغی سندھوستان کا جدوجہدائیں

نقوش نقش ثانی بستر کشد ز ازل کا لہذا حق ہی بزرگ الم الد

تأخیر جو ایک عظیم دستاویز ہے۔ سفر حج کی چار ماہ کی غیر حاضری نے
کام بہت بڑا کر دیا ہے۔ ایسی برکت یہ بیماری نہ ڈیڑھ ماہ مسلسل رکھا۔
دعاؤ کی خدمت میں سلام ہو۔

ہرانی ہوگی اگر وہ دونوں کا وادوں پر ٹکٹ لگا کر پوسٹ فرمادیں۔
دونوں ٹکٹوں کے ٹکٹ حاصل اتنا بڑا عار دیا ہے کہ خط لکھنے کے لئے کئی بار
سوچنا پڑتا ہے۔ والسلام

خیر اندیش

شاہد شہر لائی ۱۵/۹/۵۷ ع

مصنف تہذیب الایمان

مولوی اسماعیل دہلوی، حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے ہوتے،
حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے بھتیجے ۱۲ ربیع الثانی ۱۱۹۳ھ / ۱۷۷۹ء
کو دہلی میں شاہ عبدالغنی کے گھر پیدا ہوئے۔ علم تعلیم اپنے والد اور شاہ عبدالعزیز
محدث دہلوی سے حاصل کی۔ مصراط مستقیم، تہذیب الایمان، تلخیص الجہنیم، رسالہ
اصول فقہ، رسالہ توحید، ایضاح الحق، منصب امامت، رسالہ نماز اول
رسالہ یحی و زی وغیرہ کتابیں لکھیں۔

مولوی اسماعیل دہلوی نے سید احمد بریلوی کے ہاتھ پر بیعت کی اور
انہیں ساتھ لے کر "جہاد" کا منصوبہ بنایا، ہندوستان پر انگریز کی حکومت ختم
پنجاب پر سکھ حکومت کر رہے تھے، ان میں سے کسی ایک سے ملکر نئے بغیر
صوبہ سرحد کا رخ کیا اور سب سے پہلے پاکستان کے مسلمان حکمران بابر محمد خاں
سے "جہاد" کیا۔ کچھ پچھ سکھوں کے سب سے بڑے مخالفت سرحد کے
جیلے مسلمان پٹیان پانڈہ قباں سے مواذ آرائی کی، اسے اپنی بیعت پر مجبور کیا

علم و مزاجیت دہلوی : حیات طیبہ، مکتبۃ السلام، لاہور، ۱۹۵۸ء، ص ۳۲

علم و علم علی مولانا : تذکرہ علماء ہند، دورِ جمعہ (مطبوعہ کراچی، ۱۹۶۱ء)، ص ۴۱۲

علم عاشق الہی میرٹھی : تذکرۃ المرشید، ۲۲۰، ص ۲۵۰

اور جب اس نے بیعت سے انکار کر دیا تو اس پر کفر کا فتوے لگا کر اس پر پڑھ دوڑا۔
 پانڈہ خاں نے (جو تمام عمر سکھوں سے جنگ کرتا رہا) مجبوری کی حالت میں سکھوں
 سے صلح کر لی اور دو پٹن فوج لے کر "مجاہدین" کو شکست فاش دی اور اپنے
 علاقے سے نکال باہر کیا، چنانچہ مولوی اسماعیل دہلوی، سید صاحب اور ان کے
 ساتھیوں نے پختیار کا رخ کیا ہے۔

سرحدی مسلمان سکھوں کے ساتھ جہاد کے نام پر مجاہدین کا ساتھ
 دے رہے تھے۔ مولوی اسماعیل دہلوی اور ان کے ساتھیوں کے وہ بیان عقائد،
 بات بات پر کفر کے فتوے اور مجاہدین کے ساتھ چٹان خواتین کے جبری نکاح
 وغیرہ ملک و قوم کے جنموں نے سرحد کے غیر متدبیرانوں کو مشتعل کر دیا،
 چنانچہ پشاور میں مجاہدین کی خاصی بڑی جماعت کو تہ تیغ کر دیا گیا۔ سر سید تو
 یہاں تک کہتے ہیں کہ ۱۲۳۶ھ / ۱۸۳۱ء میں انہی کے ہاتھوں بالا کوٹ میں مولوی
 اسماعیل دہلوی، سید صاحب اور ان کے ساتھیوں کا خاتمہ ہوا،

سر سید کہتے ہیں :

"۱۸۳۳ء میں وہابیوں نے پہاڑوں میں ہمارے قیام کیا
 اور انہوں نے اس بات کا قصد کیا کہ سکھوں پر ہم لوگ جہاد کریں
 اور شہید ہوں لیکن چونکہ پہاڑی قومیں ان کے عقائد کے مخالف تھیں
 اس لئے وہ وہابی ان پہاڑیوں کو ہرگز اس بات پر راضی نہ کر سکے
 کہ وہ ان کے مسائل کو بھی اچھا سمجھتے مگر چونکہ وہ سکھوں کے جوہر وستم

سے نہایت تنگ تھے اس سبب سے وہ لوہیوں کے اس منصوبہ میں
 شریک ہو گئے کہ سکھوں پر حملہ کیا جاوے اور آخر کار وہ لوہیوں اور
 پہاڑیوں نے متفق ہو کر سکھوں پر حملہ بھی کیا لیکن چونکہ یہ قوم مذہبی
 مخالفت میں نہایت سخت ہے اس سبب سے اس قوم نے اخیر
 میں وہاہیوں سے دغا کر کے سکھوں سے اتفاق کر لیا اور مولوی
 محمد اسماعیل صاحب اور سید احمد صاحب کو قید کیا گیا۔

اسی لئے امام احمد رضا بریلوی فرماتے ہیں :-

وہ سے وہاہیہ نے ایسا بے نقب شدہ ذبیحہ کا

وہ شہید لیلے نجد قنادہ ذبیحہ تیلا جیسا ہے

مولوی اسماعیل دہلوی کے جہاد کا مقصد متعین کرتے ہوئے مولوی

حسین احمد مدنی لکھتے ہیں :-

”سید صاحب کا اصل مقصد جو کہ ہندوستان سے

انگریزی تسلط اور اقتدار کا تلخ قلع کرنا تھا جس کے باعث ہندو

اور مسلمان دونوں ہی پریشان تھے، اس بنا پر آپ نے اپنے

ساتھ ہندوؤں کو بھی شریعت کی دعوت دی اور صاف صاف

انہیں بتا دیا کہ آپ کا واحد مقصد ملک سے بدیسی لوگوں کا اقتدار

ختم کرنا ہے، اس کے بعد حکومت کس کی ہوگی؟ اس سے آپ کو

غرض نہیں ہے، جو لوگ حکومت کے بل ہوں گے ہندو یا مسلمان

یا دونوں وہ حکومت کریں گے“ (نقش حیات ج ۲، ص ۱۳)

اس پر عمل درآمد شد القادری نے یہ نوٹ لکھا :

"آپ ہی اصناف سے بتائیے کہ مذکورہ حوالہ کی روشنی میں مسیحیت جب کے اس لشکر کے خنوع ہوا اس کے ادا کیا رائے قائم کی جاسکتی ہے کہ وہ شیک انڈیز، ایشیائی کانگریس کے رضا کاروں کا ایک دستہ تھا جو ہندوستان میں کب کب لائٹ (لا دینی حکومت) قائم کرنے کے لئے اٹھا تھا" (ص ۱۰۰)

اس پر امام عثمانی ایڈیٹر ماسٹرم جلی دیوبند نے کھلے دل سے اعتراض کیا ہے، لکھتے ہیں :-

"ہم کہتی ہیں کہ باب داری سے کام لیں، زیادہ سے زیادہ یہ سر کے ہیں کہ اس ویدرک میں لفظا لفظی آگئی ہے لیکن معنوی اور منطقی اعتبار سے بھی اس میں کوئی نقص ہے؟ کوئی افتراء ہے؟ کوئی زیادتی ہے؟

کوئی شک نہیں اگر استاد محترم حضرت مدنی کے ارشاد گرامی کو درست مان لیا جائے تو حضرت اسماعیل کی شہادت محض افسانہ بن جاتی ہے، مادی پریشانیوں کو رفع کرنے کے لئے غیر ملکی حکومت کے فائدے کی کوشش کرنا اور ابھی مقدس نصب العین نہیں، اس نصب العین میں کافر و مومن سب یکساں ہیں، اس طرح کی کوشش کے دوران مارا جانا اس شہادت سے مجھ کیا تمنہ رکھے گا جو اسلام کی ایک معزز ترین اور مخصوص اصطلاح ہے اور اس طرح کی کوششوں کے نتیجے میں قید و بند کی مصیبتیں اٹھانا احمدی آخرت کا موجب کیوں ہوگا؟" (تبصرہ برہنہ الزلزلہ، ص ۱۸۷)

دیکھا، بھی سنت ہے۔

اس جواب پر مولوی اسماعیل دہلوی خاموش ہو گئے مگر رفع یدین ترک نہ کیا اور جب پشت در میں پٹان عمار نے اعتراض کیا تو رفع یدین ترک کر دیا اور کوٹھید کے ثواب سے دستبردار ہو گئے۔

آزاد دہلوی اور دین سے بے نیادی یہاں تک بڑھی کہ جب محمد بن عبد الوہاب نجدی کی تصانیف مطالعہ سے گزریں تو دل و جان سے ان پر فریفتہ ہو گئے اور ان افکار و نظریات کو اردو میں ڈھال کر تقویت الایمان کے نام سے غزنی حرام کے لئے پیش کر دیا۔ دونوں ہی ہم آہنگی معلوم کرنے کے لئے سیف اللہ السلطنہ مولانا شاہ غفل رسول جاپوری قدس سرہ کی تصنیف سیف الجبار کا مطالعہ بغیر رہے گا۔

قرآن و حدیث کی تعلیم کے مطابق راہِ راست وہ صحیح طریقہ ہے جس پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام اور سلف صالحین چلتے رہے۔ مولوی اسماعیل دہلوی نے پوری کوشش کی کہ راستہ کا تعلق سلف صالحین اور بارگاہ رسالت سے منقطع کر دیا جائے اور جو مسلمان اس تعلق کا تحفظ کرنا چاہیں انہیں بدیہی سے کافر و مشرک قرار دے دیا جائے۔

آج اگر مسلمان اس ظلم و ستم کے خلاف صدائے احتجاج بلند کرتے ہیں تو اسے فریہ واریت "قرار دیا جاتا ہے۔ یہ کہاں کا انصاف ہے کہ جو شخص اپنے اور عوام المسلمین کے ایمان کے تحفظ کی کوشش کرے وہ گردن زدنی قرار دیا جائے اور جو بیک جنبش قلم تمام امت مسلمہ کو کافر و مشرک قرار دے ڈالے۔"

اللہ تعالیٰ تمام انبیاء و رسل اور اولیاء کی تقیص شان کو ترک ہو جس پر کوئی
قدغن نہ ہو، اس سے کوئی باز پرس کرنے والا نہ ہو، اس کا غضب سب کے پہلے
اند و غیرت ایبانی نام کی کوئی چیز باقی نہیں ہے۔

محبوبان الہی کی شان میں تقویۃ الایمان کی گستاخاں و عہدات پر سے
سے پہلے دل پر ہاتھ رکھ کر صراطِ تقییم کی ایک عہدات ملاحظہ کیجئے،
”صرف میت بسوئے شیخ و امثال ان از مطہین گو جناب
رسالت مآب ہاشم بن محمد بن مرتبہ برتر از استغراق و صورت گار
و غیر خود است“ لہ

(ترجمہ) شیخ اور اس جیسے بزرگ حضرات کی طرف توجہ نہ دینا اگرچہ
جناب رسالت مآب ہی ہوں، اپنے گدھے اور گائے کی صورت
میں فرق ہونے سے بدرجہا برتر ہے۔

معاذ اللہ اثم معاذ اللہ! کیا ایسے کلمات نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ وسلم
کی اذیت کا سبب نہ ہوں گے؟ کیا ایسے گریبا کلمات استعمال کرنا غضب الہی
کو دعوت دینے کے مترادف نہیں ہے؟ ارشاد الہی ہے،

وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ
اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا
مُرِيدًا۔

”بے شک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں
اللہ نے ان پر دنیا اور آخرت میں لعنت فرمائی اور آخرت میں
ان کے لئے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے۔“

خدا و محبوبانِ خدا کی شان میں خوفناک حیرت

۱: سو اس طرح غیب کا دریافت کرنا اپنے اختیار میں ہو کہ جب چاہے کر لیجئے
یہ اللہ صاحب ہی کی شان ہے لے

اس عبارت کا صاف مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو بھی ہمیشہ غیب کا
علم نہیں ہوتا، البتہ اس کے اختیار میں ہے کہ جب چاہے دریافت کر لے،
حالانکہ اللہ تعالیٰ کا علم اور دیگر صفات حقیقیہ قدیم ہیں، کبھی معدوم نہیں ہوتیں
اس عبارت میں واضح طور پر اللہ تعالیٰ کے علم کو حادث قرار دیا گیا
ہے جو کلمہ کلمہ گرا ہی ہے۔ "اللہ صاحب" کا استعمال بھی قابلِ توجہ ہے
کیونکہ تمام سنان اللہ تعالیٰ یا اللہ جل مجدہ اعظم کہتے ہیں۔

۲: یہ یقین بان یا پابے شک ہے کہ ہر مخلوق بڑا ہوا چھوٹا، اللہ کی شان کے
آگے ہمارے زیادہ ذلیل ہے لے

استغفر اللہ! ایک ہی جملے میں تمام انبیاء، اولیاء اور ملائکہ کی مذکور
قدیر کی گئی ہے کیا توجید کو یہی تعاضا ہے؟

۳: دوسری جگہ تو اس سے زیادہ صراحت کے ساتھ کہتا ہے:

"اللہ کی شان بہت بڑی ہے کہ سب انبیاء اور اولیاء اس کے
دوبرو ایک ذلہ ناچیز سے بھی کمتر ہیں" لے

لے انیل دی، لے توفیق علیہ، لے رکشا پنک جسی، ص ۱۳

لے دیٹ ۱ ص ۱۶

لے دیٹ ۱ ص ۱۳

جس شخص کے دل میں مائی کے بار بھی ایمان ہو گا اللہ تعالیٰ کے محبوب
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور دیگر مہربان انہی کی بارگاہ میں اس قدر دیدہ و بینی کی جگہ
نہیں کر سکتا۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے :-

يٰۤاَيُّهَا الْعَرَفُ لَا يَلِيكَ سُوْلِيْمٌ وَّ لَا مُعَوِيْثِيْنِ

”اللہ ہی کے لئے عزت ہے اور اس کے بھائی اور بیٹوں کی نہیں۔“

عَلَيَّ اَنْ يَّمْعَنَكَ رَبُّكَ مَقَامًا قَعَمُوْا

”قریب ہے کہ تارا رب تمہیں عداوت سے دور پر فائدہ فرمائے۔“

اللہ تعالیٰ قیامت کے دن جنیں تمام جہنم پر فائدہ فرمائے گا وہ عہدہ
کرے اور جن کے طفیل دنیا و آخرت میں غلاموں کو بھی عزت عطا فرمائے اس ذات
کریم کے بارے میں خدا کی پناہ ”ذره ناہیز سے بھی کمتر“ اور ”چارہ سے زیادہ ذلیل“
ایسے الفاظ استعمال کرنا ایسی جسارت ہے جس کا قہقہہ ایمان کی ہوا باری کے علاوہ
کچھ نہیں ہو سکتا۔

رَسُوْلُ الْمَلٰٓئِكِيْنَ عِبْرَةُ الْاٰمِيْنَ اَلِيْ نَعِيْكَ مَوْجِعٌ يَّرْكَبُهَا

لَسِيْنٌ سَا جَعَلْنَا اِلَى الْعَبْدِ يَمِيْنَةً يَّخِيْرُ جَنًّا

الْاَعَزُّ مِنْهَا الْاَذَلُّ۔

”اگر ہم جوہر کو مرید کے تو عزت والا وہاں سے ذلت والے

کو نکال دے گا۔“

”تقویٰ الایمان میں اس سے بھی زیادہ شدت اختیار کی گئی ہے۔ اس
لئے اذل“ کا لفظ استعمال کیا جس کا معنی ہے بہت ذلیل، اور تقویٰ الایمان
میں ”چارہ سے زیادہ ذلیل“ اور ”ذره ناہیز سے بھی کمتر“ کہا ہے۔ اس نے
صورت ہی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے

اسے دیکھ کر ایک سالہ لڑکے نے اور فتوح الایمان میں تمام انبیاء علیہم السلام پر ہاتھ پڑا
 علیہم السلام کے اسے میں لپیٹ کر اس کو آستان کے گئے ہیں۔

۱۳۔ امام احمد رضا رحمہ اللہ نے فرماتے ہیں سے
 وہ ہے وہ ایسے یا سے لقب شہید و ذبیح کا
 وہ شہید ہے منجہ عقاب وہ ذبیح تیغ خیار ہے
 یہ ہے دیں کی تقویت اس کے گھر یہ ہے مستقیم صراطِ شریک
 بوشقی کے دل میں گار منہ تو نہ باں پہ چوڑھا چار ہے
 وہ عیب ہمارا تو عمر بھر کے فیض و جود تو کس پر ہر
 اسے جو کو کھائے شہرِ تقویٰ کے دل میں کس سے بکار ہے

۱۴۔ جو کہ کہ انشا ہے بندوں سے معاف کرے گا خواہ دنیا میں
 خواہ آخر میں خواہ آخرت میں ہوا اس کی حقیقت کسی کو معلوم نہیں،
 ذمہ کو، نہ ولی کو، نہ اپنا حال، نہ دوسرے کا۔ (ص ۳۷)

یہی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام جہانوں کے لئے رحمت ہیں و صا
 الہی سلیمان الہی رحمة للعالمین، رب کائنات نے وعدہ فرمایا کہ
 اے حبیب! تمہیں اتنا دیں گے کہ تم باطنی ہو جاؤ گے ولسوف یعطیک
 ربک فترضی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امت کے لئے ذریعہ مغفرت
 میں انا فتحنا لک فتحاً مبیناً لیغفر لک اللہ ما تقدم
 من ذنبک و ما تأخر "بے شک ہم نے تمہارے لئے روشن فتح فرمادی
 لکہ تمہارے سب سے تمہارے گلوں اور پھلوں کے گناہ بخشے" حدیث

شریف میں، ارشاد: "وإني جنة انسان من فضيلته، امتثل ولا تسولك
 "ہم تمہیں تمہاری امت کے بارے میں راہنمائی کریں گے اور تمہیں تحقیق نہیں
 گے" قیامت کے روز جب تمام انبیاء نفسی نفسی فروا رہے ہوں گے تمام
 انسانیت کی شکل کشائی حضور سے، اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی فروا رہیں گے جس کے
 دل میں رتی برابر ایمان ہوگا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کی برکت سے
 عذاب جہنم سے نجات پائے گا، پہلی امتوں پر عذاب مذاب نازل ہوتا رہا، لیکن یہ
 امت اپنے آپ کی برکت سے عام عذاب سے محفوظ رہی یہاں تک کہ کافروں
 عذاب سے بچا نہیں رہے، و ما كان الله ليعذبهم واشتاقهم
 عشره مبشره کے جنتی ہونے کی بشارت دی، اب جہنم کے جنتی ہونے کا احسن فرمایا۔
 اس ذات کریم، امام الانبیاء، محبوب اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کے بارے میں یہ کہنا کہ انہیں بھی معلوم نہ تھا کہ دنیا فیر اور آخرت میں میرے
 ساتھ کیا ہونے والا ہے، اتنی شقاوت اور دین و ایمان سے بے سرو ہونے
 کی تین دلیل ہے۔

۱۵ جس کا نام محمد یا علی ہے وہ کسی چیز کا مختار نہیں ہے

کیا کوئی حکم کھلا غیر مسلم ہی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت
 علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام اس طریقہ سے لے گا اور اس سے بے ایمان کے
 اختیارات کی یکسر نفی کی جرأت کرے گا؟

۱۶ سارا کار و بار جہاں کا اللہ ہی کے چاہنے سے ہوتا ہے، رسول
 کے چاہنے سے کچھ نہیں ہوتا ہے

۱۷ اسماعیل دہلوی : تقویۃ الایمان ، ص ۳۷

امام احمد رضا ریلوی فرماتے ہیں :-

سورج اٹھ پادوں پٹے چاند اشارے سے ہو چاک
اندھے نجدی دیکھ لے قدرست رسول اللہ کی

۷ : جیسا ہر قوم کا چودھری اور گاؤں کا زمیندار، سوان معنوں پر ہر پیغمبر

اپنی امت کا سردار ہے لے

۸ : کسی بزرگ کی تعریف میں زبان سنبھال کر لو اور جو بشر کی سی تعریف

ہو سو ہی کرو سوان میں بھی اختصار ہی کرو لے

۹ : اولیاء و انبیاء و امام زادہ، پیر شہید یعنی جتنے اللہ کے مقرب بندے

ہیں وہ سب انسان ہی ہیں اور بندے عاجز اور ہمارے بھائی مگر انکو

اللہ نے بڑائی دی، وہ بڑے بھائی ہوئے، ہم کو ان کی فرمانبرداری

کا حکم ہے، ہم ان کے چھوٹے ہیں ۱۰

گواہان لوگوں کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلالت اتنی ہی ہے

کہ اگر انبیاء و اولیاء کی تعریف و تظیم عام انسانوں، گاؤں کے چودھری اور بڑے
بھائی سے زیادہ کر دی تو خدا کی خدائی خطرے میں پڑ جائے گی۔

جب تقویۃ الایمان کی تہذیب کے مطابق تمام انسان بھائی بھائی ہیں اور

جسے اللہ تعالیٰ نے کرنی پرانی عطا کی وہ بڑا بھائی اور دوسرا چھوٹا بھائی ہوا تو یہ بھی

کہہ دینا چاہئے تھا کہ فرعون، ہامان اور ابو جہل سب انسان ہی ہیں اور بندے عاجز

۱۰ : تفسیر دہری : تقویۃ الایمان، ص ۷۲

۱۱ : ایضاً : ص ۷۱، ۷۲

۱۲ : ایضاً : ص ۹۰

اور ہمارے بھائی مسکے ہیں اللہ تعالیٰ نے بڑائی دی، وہ چھوٹے بھائی ہوتے اور ہم ان کے بڑے، ظاہر ہے اس طرح کہنے سے اپنی آما کر ٹھیس پہنچتی تھی جو کسی مرت گوارا نہیں، رسالت کی عظمت و تقدس مجروح ہوتی ہے تو ہوتی رہے۔

۱۰: حضرت قیس بن سعد مقام حیرہ تشریف لے گئے وہاں دیکھا کہ وہ لوگ اپنے سردار کو سجدہ کرتے تھے، انہوں نے واپس آکر بارگاہ رسالت میں عرض کی کہ حضور آپ اس بات کے زیادہ مستحق ہیں کہ آپ کو سجدہ کیا جائے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم میری قبر کے پاس سے گزر دو تو کیا اسے سجدہ کرو گے مومن کیا نہیں، فرمایا پھر مجھے بھی سجدہ نہ کرو۔ یہ حدیث نفل کر کے اپنی طرف سے یہ اضافہ کیا :-

اپنے سردار کو سجدہ کرتے تھے، انہوں نے واپس آکر بارگاہ رسالت میں عرض کی کہ حضور آپ اس بات کے زیادہ مستحق ہیں کہ آپ کو سجدہ کیا جائے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم میری قبر کے پاس سے گزر دو تو کیا اسے سجدہ کرو گے مومن کیا نہیں، فرمایا پھر مجھے بھی سجدہ نہ کرو۔ یہ حدیث نفل کر کے اپنی طرف سے یہ اضافہ کیا :-

”یعنی میں بھی ایک دن مکرّمی میں ملے والا ہوں لوگ سجدہ کے لائق ہوں“ لے

حالانکہ حدیث شریف کے کسی جملہ کا یہ معنی نہیں اور نہ ہی حدیث سے یہ مطلب سمجھ آتا ہے، جو شخص قصداً غلط بات حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرتا ہے، اس کے لئے صاف وعید ہے فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَ كَاذِبِينَ النَّاسِ (وہ اپنا جھکاؤ جہنم میں بنائے)۔

حدیث شریف میں ہے

إِنَّ اللَّهَ حَزَنَ عَلَى الدَّارِ حِينَ آتَى تَأْكُلُ

”بے شک اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام فرمایا کہ انبیاء کے اجساد

مبارکہ کو کھائے۔“

پھر کس قدر عزت ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں یہ کہا جائے کہ ”میں بھی ایک دن مر کر مٹی میں ملنے والا ہوں“ اور ستم یہ کہ اسے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان قرار دیا جائے۔

تقریۃ الایمان میں متعدد مقامات پر وہ آیات، انبیاء اور اولیاء پر چسپاں کی گئی ہیں جو بتوں کے بارے میں وارد تھیں، اسی کے حضرت پیر صید مر علی شاہ گڑھی قدس سرہ فرماتے ہیں:

”الارض ما بین صنم و ارواح کمل فرقت بین و امتیاز لیت

باہر و این آیت واردہ فی حق الامنام ما برا نبیاء و اولیاء صلوات اللہ

وسلام علیہم جمعین عمل نمودن کما فی تقریۃ الایمان تحریر فی

است قبیح و تخریب است شنیع“ ۱

الاصل بتوں اور کامیوں کی ارواح میں فرق ظاہر و باہر ہے لہذا

بتوں کے بارے میں نازل ہوئے والی آیات کو انبیاء اور اولیاء پر چسپاں کرنا

جیسا کہ تقریۃ الایمان میں ہے قبیح و تخریب اور بدترین تخریب ہے۔

مذکورہ بالا عبارات میں تاویل و توجیہ سے بات بنانے کی کوئی

گنجائش نہیں ہے اور مولوی اسماعیل دہلوی نے کہا ہے ۱

”یہ بات محض ہے کہ ظاہر میں لفظ ہے ادبی کا بولے

اور اس کے کچھ اور معنی مراد لے کہ معما اور پہیلی بولنے کی درست جگہ میں“ ۲

۱۔ میر علی شاہ گڑھی، حضرت پیر صید : اعلام کوثر، ۱، ص ۱۴۱

۲۔ اعلیٰ، ۱، تقریۃ الایمان، ص ۶۳

مولوی حسین احمد مدنی نے لکھا ہے :

”حضرت مولانا گنگوہی فرماتے ہیں کہ جو انسان
موجودہ تحقیر حضور سرور کائنات علیہ السلام میں، اگرچہ کچھ کچھ نہ
نیت حقارت مذکی ہو مگر ان سے بھی کہنے والا کافر و منافق ہے لہ
غرض یہ کہ جسے اپنا دین و ایمان عزیز ہو اسے ان لوگوں سے دور
اور الگ رہنا چاہیے۔ پس لہ نقشبندیہ مجددیہ کے مقتدر بزرگ حضرت شاہ محمد
نقشبندی مجددی قدس سرہ کا ارشاد ملاحظہ ہو، بیان کرنے والے ہیں ان کے
فرزند گرامی حضرت شاہ محمد علی نقشبندی مجددی صاحب مدنی قدس سرہ فرماتے ہیں :-
ولم يذكر احدا بالسيء الا انخرقة الفضائل
الوهابية لتحذير الناس من فباحة افعالهم
واقوالهم ۛ

پھر اسی طور پر عاشق میں لکھتے ہیں :-

وكان قدس سرہ بقول ادنیٰ عن صاحبہم
ان محبة النبي صلى الله عليه وسلم التي هي
من اعظم امر كان الایمان تنقص ساعة
حتى لا يبقى منها غير لا ملجأ ولا مخرج فكيف
يكون اعلا ۛ قال الحذر الحذر عن صاحبہم
شع الحذر الحذر عن رؤوفہم ۛ فاحفظ احدا

لہ حسین احمد مدنی : الشہاب الثاقب ، ص ۵۷

ۛ لہ مولانا صاحب مدنی، حضرت مولانا شاہ، المناقب الحمیدہ والصفات السیدہ (جلد ۱، ص ۱۷۹) ص ۱۷۹

حضرت شافعہ سعیدہ قدس سرہ کسی کی ہوائی نہیں کرتے تھے سوائے وہابیہ کے گمراہ لڑکے، تاکہ لوگوں کو ان کے افعال و اقوال کی قباحت سے ڈرائیں، حضرت طرہا کرتے تھے کہ وہابیوں کی صحبت کا معمولی نقصان یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت جو ایمان کے بڑے ارکان میں سے ہے، لمحظہ بہ لحظہ کم ہوتی جاتی ہے یہاں تک کہ نام و نشان کے علاوہ کچھ بھی نہیں رہ جاتا، جب معمولی منہ کا یہ حال ہے تو بڑے نقصان کا کیا عالم ہوگا؟ لہذا ان کی صحبت سے بچو، ضرور بچو جہان کی صورت تک دیکھنے سے ضرور بالضرور اجتناب کرو۔



ناتھس اسلام

WWW.NATHEESLAM.COM

اُمّتِ ملہ تقویۃ الایمانی شریاتِ بدعتی میں

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی قدس سرہ العزیز کے زمانہ تک
متحدہ پاک و ہند میں دوسری گروہ تھے، اہل سنت اور اہل تشیع، لیکن امینیل دہلوی
نے محمد بن عبدالوہاب نجدی کی تعلیمات سے متاثر ہو کر بے دھڑک اہل سنت
کو کافر و مشرک قرار دیا اور وہابیت کا ایسا فتنہ چھوڑا جو آج تک افریقہ و ایشیا
کا سبب بن رہا ہے۔

مولوی امینیل دہلوی کے عام سوانح نگار ماسٹرنے کے گریبان کھائی دیتے
ہیں کہ انہوں نے محمد بن عبدالوہاب نجدی کی پیروی کی ہے لیکن نواب وحید الزمان
(غیر مقلد) بڑی صفائی سے اس کا اعتراف کر گئے ہیں، بدعت المسدس میں
لکھتے ہیں :-

”ہمارے بعض متاخرین بھائیوں نے شرک کے بارے
میں بہت شدت اختیار کی ہے اور اسلام کا دائرہ تنگ کر دیا
ہے اور مکروہ یا حرام امور کو شرک قرار دے دیا ہے“ (ترجمہ علی عباس)
پھر اس کے حاشیہ میں بتایا کہ وہ کون لوگ ہیں :-

”وہ شیخ عبدالوہاب ہیں جنہوں نے ان امور کو شرک قرار دیا
جیسا کہ اہل مکہ کی طرف ارسالِ ردہ اس کے بیٹے محمد اور پوتے عبداللہ
کے مکتوب سے معلوم ہوتا ہے اور مولانا امینیل شہید نے تقویۃ الایمان

میں کثرت میں اس کی پیروی کی ہے۔" لے

تقریر الایمانی شرک و کفر کے چند نمونے آپ بھی ملاحظہ فرمائیں اور تلاش کریں کہ دنیا میں کون سا خوش نصیب ہے جو ان کی زد میں نہیں آتا۔

"اول سنا چاہئے کہ شرک لوگوں میں بہت پھیل رہا ہے اور اصل

توحید نایاب لیکن اکثر لوگ شرک و توحید کے معنی نہیں سمجھتے اور ایمان

کا دھوٹے رکھتے ہیں حالانکہ شرک میں گرفتار ہیں۔" (ص ۵)

یعنی جب تقریر الایمان نامی کتاب لکھی گئی، اکثر لوگ (مسلمان) مشرک تھے اور توحید نایاب تھی، اب ذرا اس شرک کی تفصیل بھی دیکھئے :-

"مشکل کے وقت پیروں، پیغمبروں، اماموں، شہیدوں اور

فرشتوں کو پکارنا شرک۔" ان سے مراد ہیں مانگنا شرک، ان کی منتیں

مانگنا شرک، حاجت برائی کے لئے ان کی نذر و نیاز شرک، بلا کے

ٹھننے کے لئے اپنے بیٹوں کی نسبت ان کی طرف کرنا شرک،

عبداللہ بن علی بخش، حسین بخش، پیر بخش، غلام محی الدین غلام الدین

ہم رکھنا شرک۔" (مضامین ص ۵)

حسب تقریر الایمان کو مسلمانوں کی یہ وضاحت بھی طعن نہیں کرتی

کہ ہم ان حضرات کو اللہ تعالیٰ کے برابر نہیں سمجھتے، ہم انہیں اللہ تعالیٰ کا بندہ

اور مخلوق سمجھتے ہیں، یہ حضرات اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہمارے سفارشی ہیں، ان کے

ٹھننے سے خدا متا ہے، اس قسم کی وضاحت کو یہ کہہ کر کہ "اسی طرح کی خرافاتیں

کہتے ہیں" (ص ۶) رد کر دیتا ہے۔

وَاللّٰهُ يَنْفَعُ مَنْ يَّشَاءُ وَلَا يَنْفَعُهُمْ اِلٰهٌ اُخَرُ كَرَكِ كِتَابِ :-

”یہ بھی معلوم ہوا کہ جو کوئی کسی کو سفاشی بھی سمجھ کر کہے وہ بھی شرک

ہوتا ہے“ (ص ۴۰)

حادثہ تک یہ آیت صریحہ ان لوگوں (شرکوں اور کافروں) کے بارے میں ہے جو اللہ کے سوا کسی کی عبارت کہتے ہیں۔ دنیا کا کوئی مسلمان کسی مخلوق کی عبادت (پوجا) نہیں کرتا۔ صحت پناہ طلب ہے کہ وہ یہی ہے کہ ہم مسلمانوں میں کو بیٹے کا فر اور شرک قرار دے رکھا ہے۔ پھر قرآنی آیات کافروں کے بارے میں وارد ہیں۔ یہاں پر چپاں کر دی ہیں۔ درنظر ان کریم کی کسی آیت کے ثابت نہیں ہوتا کہ غیر اللہ کے سوا کسی کو سفاشی ماننے والا کافر ہے۔

”جو کوئی کسی سے یہ معاملہ اٹھائے، سنت و سنا، تمدن و تہذیب کرے،

وکیل اور سفاشی مانا، کرے، لوگ اس کو اللہ کو بندہ و مخلوق ہی سمجھے

مواہجیل اور وہ شرک میں برابر ہے“ (ص ۸)

”پھر خود ہیوں سمجھے کہ آیات اللہ کو اپنی ذات سے ہے خود اللہ

کے دین سے، مومن میں عقیدے سے ہر جرح شرک ثابت ہوتا

ہے“ (ص ۱۰)

یعنی اللہ تعالیٰ کے عطا سے علم و قدرت مانا جس شرک ہے ”اب خود ہی سوچئے کہ
اَسْتَيْنَاؤُ مِنْ لَدُنَّا عَلِيمًا اور وَعَلَيْكَ مَا لَمْ يَكُنْ لَعَلِّكَ
وَكَانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا، بزرگان دین کا خوف پکڑ کر دھما لگنا
شرک اور گرد و دوشی کرنا شرک، عہد و رکن کو خدمت کرنا مثلاً مجاہد و دینا شرک، روشن
کرنا شرک، فرش بچا، شرک، پالنا شرک، دھن و غفل کا لوگوں کے لئے سلسلہ

دست کراشرک (ص ۱۱)
 "پھر فرما دیوں مجھے کہ یہ آپ ہی اس پر تعظیم کے لائق ہیں یا یوں سمجھئے
 کہ ان کی اس طرح کی تعظیم کرنے سے اللہ خوش ہوتا ہے اور اس
 تعظیم کی برکت سے اللہ مشکلیں کھول دیتا ہے، بہر طرح شرک ثابت
 ہوتا ہے۔" (ص ۱۱۲)

"یہ کہ کہ اللہ رسول چاہے کہ تو میں آؤں گا، شرک کسی کو
 نہیں کرک، کسی کو شفعہ دینا شرک۔" (ص ۱۱۳)
 تنویر الایمان کے مطابق مولانا ابلیس پھر چاہے فرعون یا مان بلکہ
 شیطان جتنے گناہ بھی کر لیجئے، سب معاف ہو گئے ہوں گے مطابق رحمت ملے گی
 پھر چھٹی ہوئی۔"

"اس دنیا میں سب گناہ گاروں نے گناہ کئے ہیں کہ فرعون بھی
 اس دنیا میں تھا، مان بھی اس میں، بلکہ شیطان بھی اسی میں ہے
 پھر یوں کہے کہ جتنے گناہ ان گناہ گاروں سے ہوئے ہیں سو ایک
 آدمی وہ سب کچھ کرے لیکن شرک سے پاک ہو تو جتنے اس کے
 گناہ ہیں اللہ صاحب اتنی ہی اس پر بخشش کرے گا۔" (ص ۱۲۲)
 "ہم اپنے لڑکے، بچے، بزرگوں کو دور دور سے پکارتے ہیں اور
 اتنا ہی کہتے ہیں کہ یا حضرت تم اللہ کی بناب میں دعا کرو کہ وہ اپنی
 قدرت سے ہماری حاجت روا کرے۔۔۔۔۔ یہ بات غلط ہے
 اس واسطے کہ اگر اس شخص کی اہل سے شرک ثابت نہیں ہوتا ہے
 پکارنے کی اہل سے ثابت ہو جاتا ہے۔" (ص ۱۲۴)

گناہ سے بچنا، اللہ کے ساتھ قنص ہے اور یہی حق ہے

جب اللہ تعالیٰ کو دور مانا جائے گا۔ مقبولانِ بارگاہِ الہی کو دور سے پکارا تو شرک
لازم آئے گا۔ معاذ اللہ!

حسنِ حسین میں حدیث ہے :-

وَرَأَى أَسْرَآدَعُونَ كَلَيْفُلُ يَإِ عِبَادَ اللَّهِ أَعِشُونَا
يَإِ عِبَادَ اللَّهِ أَعِشُونَا يَإِ عِبَادَ اللَّهِ أَعِشُونَا

”اگر مدد طلب کرے تو کہے اسے اللہ کے بندو! میری مدد کرو
اسے اللہ کے بندو! میری مدد کرو اسے اللہ کے بندو! میری مدد کرو“

نواب قطب الدین فلغز بلبل شرح حسنِ حسین میں لکھتے ہیں :-

”میرک شہاد نے بعض علماء ثقات سے نقل کیا ہے کہ یہ

حدیث حسن ہے اور محتاج میں طرف اس کے تمام مسافروں مشائخ
سے روایت کی گئی ہے کہ یہ مجرب ہے اس مقدمہ میں“

تقریرِ الایمان کے مطابق اس حدیث پر حضرت پیکار نے کے اعتبار سے
بلکہ مانگنے کے اعتبار سے بھی شرک کا حکم صادر ہوا گا۔ لہذا اللہ تعالیٰ سے ذلک
”سواب بھی جو کوئی کسی فنون کا عالم میں تصرف ثابت کرے وہ اپنا
وکیل سمجھ کر اس کو ملنے سوا اب اس پر شرک ثابت ہو جاتا ہے گو کہ
اللہ کی برابری نہ سمجھے اور اس کے مقابلہ کی طاقت اس کو ثابت نہ کرے“

(ص ۱۳۲)

شرک گری کا شوق کس قدر شدید ہے کہ جو شخص کسی طریق کے لئے
جہان میں تصرف ثابت کرے کسی کو اپنا وکیل مانے اس پر شرک کا فتوے جاری

کر رہا ہوتا تھا اگرچہ وہ اس مخلوق کو اللہ تعالیٰ کے برابر نہ جانے، اللہ تعالیٰ فرشتوں کے واسطے میں فرماتا ہے: **فَاللَّهُ يَتَذَكَّرُ أَمْثَرًا** "قسم ہے ان فرشتوں کی جو اسوہ عالم کا خفام کرنے والے ہیں" قرآن پاک کے مطابق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہیں: **يَا مَعْشَرَ النَّاسِ بَلِّغُوا** "اے مومنین! (علیہ السلام) اپنے دہشتہ ہمارے لئے دعا کیجئے"

حدیث شریف میں ہے کہ قیامت کے روز تمام مخلوق انبیاء کرام کی خدمت میں حاضر ہوگی اور سرور عالم محبوب خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہو کر عرض کریں گے کہ بارگاہِ الٰہی میں ہماری شفاعت کیجئے اور ہمیں اس مسیبت سے نجات دے دیجئے جس میں ہم مبتلا ہیں، یہ وکالت نہیں تو اور کیا ہے؟ عزتِ سبحانہ کے مطابق تو قرآن و حدیث پر بھی شرک کا الزام آئے گا اور جب قرآن و حدیث ہی اس الزام سے بری نہ ہوئے تو اور کسی کے لئے کہاں گناہ کش ہوگی؟

صفحہ ۳۵ سے ۳۷ تک شفاعت کا کھلم کھلا انکار کیا ہے جس کی تفصیل آپ محقق مفتوحے میں ملاحظہ فرمائیں گے۔
ملفِ صالحین سے برگشتہ کرنے کے لئے لکھا ہے :-

"کسی کی راہ و رسم کو ماننا اور اس کے حکم کو اپنی سمجھ بیاہ بھی انہی باتوں میں سے ہے کہ خاص اللہ نے اپنی تعظیم کے واسطے ٹھہرائی پھر جو کوئی یہ معاملہ کسی مخلوق سے کرے تو اس پر بھی شرک ثابت ہوتا ہے" (ص ۳۷)

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:
فَسَلِّطُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

” اگر تم نہیں جانتے تو علم والوں سے پوچھو۔“

اب سوال یہ ہے کہ اہل علم کے قول پر اعتقاد کیا جانتے کیا یا نہیں؟ اگر اعتقاد نہیں تو پوچھنے کا کیا فائدہ؟ کیا معاذ اللہ! اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو حقیقت کا حکم دیتا ہے؟ اور اگر ان کے قول پر اعتقاد کیا جانتے تو تفسیر الایمان کے مطابق مشرک ٹھہرے گا۔ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی تکمیل ہو تو کبر ٹکڑے، بات پیش نظر ہے کہ کوئی ایسا خدا کا کتاب و سنت کے مقابل قول کرنے کی جرأت نہیں کر سکتا وہ وہی حکم دیکھے گا جو خدا و رسول کا ہے۔

پھر اللہ تعالیٰ نے سورۃ فاتحہ میں ہمیں دعا مانگنے کا طریقہ یہ بتایا ہے کہ اے اللہ! ہمیں راہِ راست کی ہدایت عطا فرما، جو کچھ ہر گزراہ اور غلط کار کے کتابت کہ جس راہ پر میں چل رہا ہوں وہی راہِ راست ہے، اس سے مراد مستقیم کی نشانی یہ بیان فرمادی صراط الذین انعمت علیہم یعنی جو انعام یافتہ حضرات (انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین) کی راہ اختیار کرے گا وہ راہِ راست پر ہے اور جو ان کی راہ سے ہٹے گا وہ گمراہ ہے، مگر مولیٰ انھیں گمراہ رہے کہ کسی کی راہ وہ سمجھتا تھا اور اسی کے حکم کو اپنی سند سمجھتا تھا۔

ع۔ یہ ہیں اعدائے راہِ راست، ان کی بات نہ لیں۔
 معاذ اللہ! صالحین تک ہی نہیں رہ جائے بلکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم کو واجب الاماعت ماننا بھی شرک قرار دیا ہے۔

” یا خود پیغمبر ہی کو یوں سمجھے کہ شرع انہیں کا حکم ہے، ان کا جو

جی چاہتا تھا اپنی طرف سے کر دیتے تھے اور وہی بات انکی امت پر لازم ہو جاتی تھی، سو ایسی باتوں سے شرک ثابت ہوتا ہے، بلکہ اصل

حاکم اللہ ہے اور پیغمبر خیر دینے والا ہے۔“ (ص ۱۴۴)

مستمر رہتی ہے اَطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ اللہ کی
 اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو۔ اگر رسول کے حکم کی اطاعت لازم نہیں ہے
 تو اَطِيعُوا اللَّهَ اللہ کی کیا نجات دہ جاتی ہے؟

حضرت ابراہیم بن مہلب نے پوچھا کیا حج ہر سال فرض ہے؟ حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم نے سکوت فرمایا، جب انہوں نے دوسری اور تیسری بار یہی سوال کیا تو فرمایا
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا حَاجَةَ لِي بِهِ اگر میں اس کو دیتا تو حج ہر سال فرض ہو جاتا۔ مولوی
 اسماعیل دہلوی کا نزدیکے کو جو شخص یہ سمجھے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اپنے
 فرائض کے کول است واجب ہو جاتی ہے تو دہلوی کے نزدیک شرک واجب ہو جاتا
 ہے۔ بِئْسَ مَا تَحْكُمُونَ یہ ہے کہ وہ اشیاء جن کے بارے میں نص وارد نہیں ہوئی
 حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کا حکم فرمادیں تو واجب اور اگر منع فرمادیں تو ممنوع
مَا أَسْأَلُكُمْ فِي الشُّرُوعِ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا

علامہ شریعت الدین ابو حنیفہ قدس سرہ فرماتے ہیں یہ

بِئْسَ الْأَمِيرُ السَّاهِي فَلَا أَحَدٌ

أَبَقَ فِي قَوْلٍ لَا يَمْنَعُهُ وَلَا نَعَمَ

یہ ہے اسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حکم دینے والے، منع فرمانے والے

میں کوئی شخص اٹھ کر نہ اٹھائے اور نہیں کہنے میں آپ سے سچا نہیں
 ہو سکتا

مسئلہ کہ جو جس بے دردی سے شرک قرار دیا ہے وہ بڑا ہی خوفناک
 معاملہ ہے، یہی معلوم ہوتا ہے کہ ایک دیوانہ یا سوا ہوا آدمی جو وہی تباہی مُردہ میں
 تباہی کے ساتھ ہے، ملاحظہ ہو:-

ہر کسی کی قبر پر یا قبر پر کسی کے تھکان پر جانا اور دور سے

تصد کرنا اور سفر کی رنج و تکلیف بھگ کر نیے پھیلے ہو کر وہاں پہنچنا
اور وہاں جا کر جانور چڑھانے اور سنتیں پوری کرنی اور کسی قبور کے
کا طواف کرنا اور اس کے گرد و پیش کے جنگل کا ۱۱ بکڑا ہوا
شکار نہ کرنا اور خست و کاشنا گھانسنے کا کھانا اور ہر قسم کے
کام کرنے اور ان سے کچھ دین دنیا کے فائدے سے کسی ترقی نہ ہونی
یہ سب شرک کی باتیں ہیں ۱۱ ان سے بچنا چاہیے کیونکہ یہ معاملہ
خانی ہی سے کیا چاہیے کسی مخلوق کی یہ شان نہیں کہ اس سے
یہ معاملہ کیجئے " (ص ۳۵)

اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ معاملہ ۱۱ اور تعالے کی قبر بھی ہے
جہاں دوسرے قصد کر کے جانا چاہیے اور اس کا طواف کرنا چاہیے کیونکہ بقول
تقریبۃ الامیان یہ معاملہ خانی ہی سے کیا چاہیے۔

ان امور پر تفصیلاً گفتگو تو متعدد الافاضل حضرت مولانا سید محمد نعیم الدین
مراد آبادی قدس سرہ کی تصنیف لطیف الطیب البیان میں کی گئی ہے۔ نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :

" میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا مگر بارگاہ
قبروں کی زیارت کیا کرو کہ یہ زیارت آخرت کی بارگاہ ہے اور دنیا
سے بے رغبت کرتی ہے "

لیکن تقریبۃ الامیان کے مطابق قبر پر جانا شرک ہے، خاص طور پر وہ جگہ کہ کی
زیارت کے بارے میں متعدد حدیثیں وارد ہیں۔ ایک حدیث میں ہے مَثَرُ
حَجَرٍ وَ لَوْ سِوَنِي فَقَدْ جَفَا لِي جِسْمِي کیا اللہ بڑی زیارت
ہے کہ اس نے محمد پر ظلم کیا، تقریبۃ الامیان کی دوسری دوسری قصد کر کے جانا شرک ہے۔

طوافِ قبر کے متعلق شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا ارشاد ملاحظہ ہو :-
 " بعدہ ہفت کثرت طواف کند، وراں بجیر بخواند و آغاز راست
 بجذ بعد طواف پائیں رخسارہ ہند و بیامہ نزدیک روئے میت
 بنشیند بجوید یارب است و یک بار :-

(الانقباء فی سلاسل اولیاء اللہ)

تقویۃ الایمان دین کے مطابق حضرت شاہ صاحب مشرک ٹھہرے
 کہ وہ طوافِ قبر کا حکم دے رہے ہیں کہ دائیں جانب سے شروع کرے
 سات پکر لگائے اور بن بجیر کے میت کے پاؤں کی طرف رخسارہ رکھے
 پھر میت کے چہرے کے سامنے اگر ۲۱ مرتبہ یارب کہے ۔

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں :-

إِنِّي أَحَدُكُمْ مَا بَيْنَ لَا بَتِّي الْمَدِينَةِ
 أَنِّي عَلِمَ جَنَاحُهَا أَوْ يُقْتَلَ صَاحِبُهَا۔

(مشکوٰۃ شریف، ص ۲۲۹)

" میں " بن تمیمہ کے دونوں سنگستانوں کے درمیان حصہ

کو حرام کرتا ہوں اور اس کے درختوں کا کاٹنا اور اس کا شکار کرنا "

اسی کو تقویۃ الایمان میں شرک قرار دیا گیا ہے ۔

تذکیر الاخوان، تقویۃ الایمان کا دوسرا حصہ عربی میں تھا، مولوی اسماعیل
 دہلوی کا ارادہ تھا کہ اس کا اردو ترجمہ کیا جائے لیکن مہلت نہ ملی، اس کے مرید
 محمد سلطان شاہ اردو ترجمہ کیا، اس میں جن امور کو بدعت اور گمراہی قرار دیا ہے
 ان کی فہرست درج ہے، چند مثالیں ملاحظہ ہوں :-

" بہران میں کوئی قادی، کوئی سہوردی، کوئی نقشبندی، کوئی چشتی

بنے ہوئے ہیں کہ سب مل کر قرآن و حدیث پر عمل کرو اور مسلمان
 کے طریقے کے موافق مسلمان رہو اور یہود و نصاریٰ کی طرح کوئی
 فرقہ مت بنو جاؤ گا (اس ۷۹)

یعنی چشتی نقش بندی، مکتبہ سہروردی، فنا، یہود و نصاریٰ
 کی تفرقہ بازی کی طرح ہے۔

نئے نئے فرقوں اور بدعتوں کو تذکرہ کرتے ہوئے لکھا :-

” ایک فرقے نے محمدؐ زلفین اور تک امراء و اہل بیت علیہم السلام
 المنکر اختیار کر کے شغل بزرگ تصوف، شیخ اور شاگرد مکتبوں میں درویش
 اور توسے اور طرح طرح کے درود و غلیظہ اور غالیے اور گنہگارے
 تقویٰ اور آثار سے اور حاصل نہیں اور غریبوں اور غریبوں پر مراقبہ اور
 باجوڑاگ سنا اور حال لانا، ایجاد کیا اور مشائخ اور پیر کہاتے دیکھ
 کسی نے آپ کو حقیقی مقرر کیا اور کسی نے قادری اور کسی نے نقشبندی
 کسی نے سہروردی، کسی نے دغاشی شہر ایا“ (اس ۸۱)

تقویۃ الایمان کے مطابق تمام سلسل کے مشائخ اور مریدین بدعتی شہرے :-

” شادی میں سہرا نہ دینا، عید میں بنگلیہ نہ کرنا، شہرت میں
 روشنی کرنا، تیمم، دسواں، چالیسواں، برسی مردوں کی کرنا، نشان قدیم
 رسول وغیرہ کی تعظیمیں کرنا، یہ سب بند و دھن کی اور اپنے عالموں اور
 مولویوں اور درویشوں کی نکالی ہوئی ایجاد ہی است کو خدا اور رسول
 کے فرمودے کے برابر سمجھنا اور اس کی تحقیق نہ کرنا“ (مضامین ۸۲)

لڑکا پیدا ہونے پر جھپٹی کرنا، بسم اللہ کے واسطے چار برس اور
 چار مہینے کی قید کرنا اور بسم اللہ کی شادی کی حاصل کرنا، دین اول میں لڑکی

صل ترتیب دیا اور جب وہیں ذکر حضرت کے پیدا ہونے کا اُورے
 کمر سے ہر ۷۰۰ درجہ آٹنی کو گید ہوئی کرنا، شہباز میں سوا پچاس سال
 میں عہد کے۔ وہاں وہاں پکا نامہ بعد نماز عیدین سنگیہ چکر کرنا یہ طے
 کرنا اور عید کے جیسے میں نکاح کرنا، کفنی پر کلمہ وغیرہ لکھنا اور
 قبر میں قس کے ڈھیلے رکھنا اور شجرہ رکھنا اور تہجد دسواں چالیسواں
 اور چھایا اور برسی ہر س ہفتوں کے کرنا اور اسقاط مروجہ کرنا،
 عاتقوں کو قبروں پر بٹھانا، قبروں پر چادریں ڈالنا، مقبرے
 بنانا، قبروں پر گارہیاں لکھنا اور میں چراغ جلانا اور وردہ ناد علی اور
 غم بردہ گوں کے نام کے اور معتقد کے حق میں تقلید ہی کافی جانتا

(ص ۸۶ تا ۸۸)

الطحا:

غرض یہ کہ ایک سوچے بچے منصوبے کے تحت عامۃ المسلمین کو
 مشرک اور بدعتی قرار دے کر ایک نئے فرقے کی بنیاد رکھی گئی جس کا مشرک ساز
 کا جنوں اس مذہب پہنچا کہ جو نظر کے سامنے آیا اسے مشرک قرار دے دیا،
 یہ بھی مشرک وہ بھی مشرک، تم بھی مشرک اور میں بھی مشرک، تقویۃ الایمان
 کے مطابق مولوی اسماعیل دہلوی سمیت دنیا کے تمام افراد مشرک ہیں۔

مشکوٰۃ شریف کے حوالے سے دہلوی صاحب نے ایک حدیث
 نقل کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ قیامت کے اللہ تعالیٰ ایک پاکیزہ ہوا بچے کا
 جو ہر اس شخص کو قبض کر لے گی جن کے دل میں رانی کے برابر ایمان ہو گا، وہی
 لوگ باقی رہ جائیں گے جن میں کچھ خیر نہ ہو گی تو وہ اپنے آباء کے دین کی طرف
 لوٹ جائیں گے۔

اس کے بعد مولوی اسماعیل دہلوی نے بے فائدہ ایک فائدہ کا اضافہ

کرتے ہوئے کھانا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آخر زمانہ میں تہذیب و تمدن کس بھی حالت تک نہ

مورخین خدا کے فضل کے موافق ہوا۔ (ص ۱۵۱)

لیجئے وہ ہوادہ جوی کی قسمت کے لئے اچانک ہی سر و تن میں کوئی ایسا
شخص باقی نہیں رہا جس کے دل میں رنجی کے دلوں کے ہر پہلو میں ایمان ہو، تو خود بخود
انجیل و مہدی کا کیا حال ہوگا؟

حضرت علامہ قاضی عیاض قدس سرہ تعالیٰ فرماتے ہیں :-
تَقَطُّعُ مِثْلِ كَيْفِيَّةٍ مِثْلِ فَاسِلٍ لِمَا نَ قَوْلُهُ تَقَطُّعُ
يَسَّ إِلَى تَصْلِيلِ الْأُمَّةِ -

”جو کوئی ایسی بات جس سے تمام امت کو گمراہ ٹھہرانے
کی طرف راہ کھلے وہ یقیناً کافری ہے۔“

چونکہ تقریر الایمان میں عامۃ المسلمین کو متنبہ کرنا اور بدعتی قرار دینا گنہگار تھا
اس لئے علماء اہل سنت نے سخت سے سخت کائنات میں لیا بیان کیا کہ شہادۃ العزیز
محدث و مہدی نے بھی اس سے بڑا دانت الہی بیزاری کا اظہار فرمایا۔ مولانا محمد مختصر الرحمن
مولانا محمد موسیٰ، حضرت شاہ احمد مدنی مجددی، مفتی عبدالرحمن آزاد، شاہ
فضل حق خیر آبادی، شاہ عبدالحمید بابا، مولانا اور شاہ فضل رحمان بدایونی قدس سرہ
ایسے اکابر و معاصرین نے تقریر و تحریر کے ذریعے رد فرمایا کیا۔ کچھ لوگوں نے ان تقریرات
کو اپنا کر حمایت کا راستہ اختیار کیا، پھر فریقین میں وہ معرکہ دارائی ہوئی کہ پہلا جند
میدان کارزار دکھائی دیئے لگا۔

آج غیر مسلمین، دیوبندی، جماعت اسلامی، بیہیجی جماعت، تقویۃ الایمانی
 متحدہ خطوط پر کار بند ہیں۔ اسی رشتے کی بنا پر پرنسپل کی تمام تر مالی، علمی اور
 اخلاقی امداد ان جماعتوں کو حاصل ہے، صرف اہل سنت و جماعت (جن کا پاک و ہند
 میں ستیازی نشان پر مبنی ہے) صحت و صلیب کے مسلک پر عمل پیرا ہیں اور ان
 عقائد کے حامل ہیں جو تقویۃ الایمان سے پہلے تمام مسلمانان عالم کے عقائد تھے اور
 آج ہی مسلمانوں کی اکثریت انہی عقائد پر ہے، ان کی خصوصیت یہ ہے کہ دنیا و آخرت
 کی نجات ہی کو حاصل شدہ تمام عقیدے و مسلم کی سچی محبت اور اتباع میں مضمر مانتے ہیں،
 انہیں کے درمیان اصول و اعتقادی اختلافات کی غلیج اتنی وسیع ہے
 ہے کہ ہماری سمیت مشکل ہے، پہلا فرق تقویۃ الایمانی معتقدات سے دستبردار ہونے
 کے ہے ہرگز تیر نہیں ہوگا اور دوسرا فرق انبیاء و اولیاء کی محبت و عقیدت اور
 صحت و صلیب کی بدش سے منحرف ہونا گوارا نہیں کرے گا اور یہ سب کچھ مولوی
 جمیل و جوی گوگیا دھرا سے جس نے دیدہ دانستہ اختلاف و انتشار کی تخم ریزی
 کی اور جو انہی پر پیش کیا کہ خود کو پھر کر ٹھیک ہو جائیں گے،
 چنانچہ ایک مقام پر اعتراف کرتے ہوئے لکھا :-
 " میں نے یہ کتاب لکھی ہے اور میں جانتا ہوں کہ اس میں بعض
 جگہ ذرا تیز الفاظ بھی آگئے ہیں اور بعض جگہ تشدد بھی ہو گیا ہے مثلاً
 ان امور کو جو شرک و غلی تھے شرک ہی لکھ دیا گیا ہے، ان وجوہ سے
 مجھے اندیشہ ہے کہ اس کی اشاعت سے شورش ضرور ہوگی
 مگر توقع ہے کہ پھر پھر خود ٹھیک ہو جائیں گے " لے

سکے کوئی ذی برکت یہ فائدہ مولاسیم کرنے کا کہ چرچا دینی بھڑکی کے ہندو
مصاحبت ہو جائے گی اس لئے افغان کا بیچ بول دینا چاہئے، یہ تو ایسا ہی ہے کہ کسی
شخص کو اس توفیق پر مذہب دے دیا جائے کہ خود اسٹ پٹ ہوئے سکے ہندو
ہو جائے گا، کاش کہ مولوی اسماعیل دھرمی یہ کتاب لکھ کر غیر از دھرمت کو کھینے
کا سبب نہ بنتا۔

مجاہد اسلام مولانا حسین علی بن سعید و فخر کو اللہ تعالیٰ دیار آخرت
کی برکتوں اور سعادتوں سے مالا مال فرمائے گا انہوں نے مکتبہ الشوق و استقبال
ترکی سے اہل سنت و جماعت کی حمایت اور وہابیت کے رد میں سب سے زیادہ
طرہ پر شائع کردہ کے بین الاقوامی سطح پر منتظم کیا ہے، ان کی کوششیں چران گارڈ
مشائخ عظام اور علماء دین کے لئے بہترین مثال کی حیثیت رکھتی ہیں۔ ہم سب
عزت و عافیت مسکاب اہل سنت کی بقاء سے وابستہ ہیں اس لئے مسکاب
اہل سنت و جماعت کا تحفظ اور اس کی اشاعت کا فریضہ ہم سب پر عائد ہوتا ہے۔

الحمد للہ رب العالمین

WWW.HAFSEENISLAM.COM

تحقیق الفتوے فی ابطال الطغوانے

مولوی اسماعیل دہلوی نے ۱۵ محرم ۱۲۳۰ھ کو تقویۃ الایمان لکھی، کسی شخص نے اس کی ایک عہدت نقل کر کے سٹ و خصل حق خیر آبادی کی خدمت میں پیش کی جس میں شفاعت کا انکار کیا گیا تھا۔ علامہ نے ۱۸ رمضان المبارک ۱۲۴۰ھ میں تحقیق الفتوے فی ابطال الطغوانے (سرکشی کے ابطال میں فتوے کی تحقیق) لکھی اور جواب کا حق ادا کر دیا۔

تقویۃ الایمان (مطبوعہ مکنسٹال پرنٹنگ دہلی) کے ص ۳۵ سے ۹۳ تک مسئلہ شفاعت پر گفتگو کی گئی ہے جس کا خلاصہ درج ذیل ہے:

شفاعت کی تین قسمیں ہیں۔

۱۔ شفاعت وجاہت، مثلاً بادشاہ کے پاس کسی مقتدر وزیر نے ایک مجرم کی سفارش کی، بادشاہ اس خطرے کے پیش نظر اس کی سفارش مان لیتا ہے کہ دامن کی صورت میں وزیر ناراض ہو جائے گا اور نظام مملکت میں خلل پڑ جائیگا۔ اس اعتبار سے بارگاہ الہی میں شفاعت نہیں ہو سکتی کیونکہ کسی بھی بزرگ شخصیت کو بارگاہ الہی میں یہ مرتبہ حاصل نہیں ہے۔

۲۔ اس شہنشاہ کی توبہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کن سے چاہے تو کروڑوں نبی اور ولی اور جن و فرشتہ جبریل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی برابر پیدا کر ڈالے یہ (ص ۳۵)

۲ : شفاعت بالمحبۃ : مثلاً بادشاہ کا محبوب سفارش کرے اور بادشاہ اس کی

سفارش اس لئے قبول کرے کہ کہیں محبوب کو خطہ جلائے اود اس کے
روٹھنے سے بچے رنج لاحق نہ ہو۔ یہ شفاعت بھی بارگاہ عالی میں نہیں آگئی

۳ : شفاعت بالذکر : مثلاً چودہ گز رشتہ جو کہ بادشاہ کے سامنے پیش ہوتا ہے

وہ ہمیشہ کا چور نہیں ہے، اپنے کئے پر نادم ہے اور کہیں امیر و نہیر کا چور

نہیں لیتا، بادشاہ اسے معاف کرنا چاہتا ہے لیکن آئین بادشاہت کا

خیال کر کے بے سبب دگر نہیں کر سکتا، کوئی امیر و وزیر اس کی مرضی

پاکر اس تفسیر واد کی سفارش کرنا ہے اور بادشاہ اس امیر کی عزت بڑھانے

کو ظاہر میں اس کی سفارش کا نام کر کے اس چور کی تفسیر معاف کر دیتا ہے

سوائہ کی جناب میں ایسی قسم کی شفاعت ہو سکتی ہے اور میں ہی دولی کی

شفاعت کا قرآن و حدیث میں ذکر ہے، ہوا اس کے معنی ہیں انحصار

چونکہ قرآن و حدیث سے انبیاء و اولیاء کی شفاعت ثابت ہے

اس لئے پہلی دو قسموں کا کلمہ کلام الکار کیا اور تیسری قسم کے الکار میں حیلہ بانہ سے

کام لیا کیونکہ لغویۃ الایمان کے مطابق تیسری قسم میں بعض بقا ہر شفاعت ہے

در حقیقت اللہ تعالیٰ خود مجرم کو معاف کرنا چاہے گا لیکن آئین بادشاہت کا خیال

کر کے بے سبب دگر نہیں کر سکے گا اس لئے نبی اور ولی اللہ تعالیٰ کا مشا

معوم کر کے شفاعت کریں گے اور اللہ تعالیٰ ہر اسے نام اس شفاعت کو قبول

کر کے از خود مجرم کو معاف کر دے گا۔

دیکھا آپ نے کہ کس طرح اللہ تعالیٰ کا عجز ثابت کیا کہ بے سبب

دگر نہیں کر سکے گا اور کس عیاری سے انبیاء و اولیاء سے شفاعت کی قسم

کی بھی نفی کر دی۔

مالی سے یہ عبارت نقل کر کے ملازم فضل میں غیر تبادلی سے درج ذیل امور
راستہ کئے۔

دلیل میں سب سے اعلیٰ؟

۱۱۱۔ کلام حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تقییرِ شان پر مشتمل ہے
(میں)۔

اسی اگر کلام تقییرِ شان ہے تو اس قائل کا شرعی طور پر کیا حکم ہے؟

حضرت علامہ نے جواب کو چار مقامات پر تقسیم کیا ہے :
پہلا مقام : شفاعت کی حقیقت اور اس کے اقسام اور بالخصوص ایذا شناس
میں اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کا بیان۔

دوسرا مقام : قائل مذکور کے کلام کا ابطال۔

تیسرا مقام : یہ کلام حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تقییرِ شان
پر مشتمل ہے۔

چوتھا مقام : علامہ شریعت کے نزدیک اس جرم کے ترک کا حکم۔
پہلے میں عقل و اقلیٰ دلائل تفصیل سے بیان کئے اور آخر میں سوال مذکور
کے پرچہ کا جواب بیان کیا جس کا خلاصہ یہ ہے :

۱۱۱۔ یہ کلام سراپا جھوٹ اور فریب ہے کیونکہ اس میں گناہگاروں کی نجات
کے لئے شفاعت کے سبب ہونے کا انکار ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم تمام فیار و اولیاء اور ملائکہ کی شفاعت و حاجت اور شفاعت
محبت کی نفی ہے اور عقیدہ قرآن و حدیث اور اجماع امت کے خلاف
ہے مگر تفصیل اپنے مقام میں بیان ہوا۔

(۱۲) اے ملک اس کا یہ کلام حضرت محبوب رب العالمین تمام فیار و ملائکہ

اور وہ یہ کہ وہ کی تعلیم نشان پر مشغول ہے جیسا کہ سیرت نامہ میں مذکور ہے۔
 اس نے فائدہ کلام کا قائل شریعت آباد کر کے ہوا جس کا نتیجہ یہ
 ہے کہ اگر مسلمان نہیں ہے اور شرعاً اس کا حکم حق اور تکفیر ہے
 یہ فتوے بعد کے علماء کے لئے مشعل راہ ثابت ہوا اور اکابر علماء
 نے بطور حوالہ اس کی عباتیں نقل کی ہیں۔

حضرت مولانا شاہ فضل رسول جالوی قدس سرہ فرماتے ہیں :-
 "مولوی فضل حق خیر خواہی سے جزا دار شریعت اور علم و فضل
 میں مولوی انجیل وغیرہ کو ان کے کچھ نسبت جن میں علوم صحیحہ فقہیہ
 اپنے والد یا پدر کے کر گناہ مفسر تھے و حاصل کئے مولوی انجیل
 کے دو پروان کا رد و ابطال کیا اور تکفیر کی، نوبت تخریب کی آئی ہوئے
 شفاعت میں مولوی انجیل نے حرکت مذہبی کچھ جو اب میں کی، اکثر
 عاجز و ساکت ہو گئے اور تحقیق الفتوے لی رد اہل الطغوی کمال
 شرح و بسط سے مولوی فضل حق صاحب نے لکھا ہے :-
 اس کے بعد تحقیق الفتوے کے آخر سے فرمے کہ خدا صریحاً
 کیا اور بعد میں فرمایا :-

مولوی و تحفظ اکثر علماء کی اس ریاست ہوئی ہے

حضرت مولانا غلام قادر بھروئی رحمتوں نے اور وہیں اسلام کی
 گیدہ کتابیں لکھیں اور بے شمار خلق خدا ان کے مستفید ہوئی انے بجز الحقیقت

۱۔ شاہ فضل رسول جالوی : بیعت الہیہ (مکتبہ بصیرت) لاہور ۱۹۷۳ء، ص ۱۰۰

۲۔ ایضاً : ص ۸۹

اصلی عمر اہل ۱۰۶۶ھ میں ۵۰ کے عوار سے فترتے کا فائدہ حاصل کیا ہے
اور علامہ فخر کرشت سے پہلے فرماتے ہیں :-

* "یہ آج کی بات نہیں بکرا ایسے مباحثے و مذاکرہ مصنف

تقریر الایمان سے وہابی میں علماء و فضلاء اہل ملت و جماعت
نے کئے تھے اور اس وقت مصنف مذکور مغلوب ہو گیا تھا لیکن

اب ہمارے قضاوی کو کام فرما کر اپنی عادت سے باز نہ آیا، اس پر
کوئی ترمیم تجویز کے تحت تصنیف کتاب مذکورہ کے تحریر
ہوئے۔

فترت فخر کرشت کے بعد فرماتے ہیں :-

* "امداد کثیر شہداء جہان آباد کی ہر سیر میں پرست ہیں" لے

علامہ فضل بن علی آری نے تقریر الایمان کی اس عبارت پر

* "میں ششہ کی تو پریشان ہے الخ"

گرفت فرماتے ہیں مسئلہ افتاء النظر پر بھی بحث کی تھی کہ اوصاف کاملہ میں
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نظیر متعین بالذات ہے اور اس پر ایک دلیل
وہابی کہ :-

* اگر کبار اور حکمران کا خلق اوصاف کاملہ میں نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم کی نظیر کے ساتھ صحیح ہو تو اللہ تعالیٰ کے

جھوٹ کا صحیح ہونا لازم آئے گا کیونکہ اوصاف کاملہ میں حضور صلی

اللہ علیہ وسلم کی نظیر و آپ کا ہر اوی نبی ہی ہو گا اور حضور

کی بھی تفتیش نہ کی جاوے جیسا اپنے زعم میں آوے، اگر آیاتِ قطعیہ
 اور جملہ قطعہ کے مخالفت ہو اور مست ہے جیسے مولوی اسماعیل صاحب
 نے کذب کا مکان کلام ربانی میں مخالفت اور تفتیش و عقلیہ کے جائز
 رکھ کر مع قبیحین مور و ایہ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ
 عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِّيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ
 إِنَّ الشُّرَكَاءَ يَكْفُرُونَ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ کے ہوئے، لہ

البتہ مولوی محمد لہ میاں نے مسئلہ امتناع التظہیر میں شاہ فضل حق خیر آبادی
 کی مخالفت کی ہے اور لکھا ہے :

”مولوی فضل حق صاحب اور قبیحین ان کے مثل مولوی غلام دستگیر
 صاحب سموی وغیرہ نظیر خاتم النبیین کو ممتنع بالذات قرار دینے
 میں سنتِ ظہری پر ہیں، و لا حول عقلیہ و لا قیاس بالکل ان کے مخالفت
 میں۔“

معلوم ہوتا ہے کہ علامہ فضل حق خیر آبادی کی کوئی تصنیف مولوی محمد لہ میاں
 کے سلسلے میں نہیں تھی اس لئے علامہ کی کسی دلیل کو نقل کر کے اس کا جواب نہیں دیا۔
 امکان کہ کتبِ بری تعلق کے رد میں اعلیٰ حضرت امام اہل سنت مولانا
 شاہ محمد رضا خاں بریلوی قدس سرہ نے متعدد رسائل تحریر فرمائے ہیں جو سب
 استوداع میں چھپ چکے ہیں، آج تک ہنظم تقاضے کسی کو ان کے جواب دینے
 کی ہمت نہیں ہوئی۔

مولانا احمد حسن کا چہرہ ہی نے ہمارے مبارکہ تہذیبیہ عالم میں روشن شاہانہ
الکذب والافتقار نکھا اور اس میں مناسرہ ہندوؤں کے دیوبندی استقامت
پر بھی کلام کیا ہے

مولوی محمود حسن دیوبندی نے اس کے حجاب میں الجملہ عقل
لکھی جس میں اللہ تعالیٰ کے لئے مجھوٹ کا امکان ثابت کرتے کرتے
تمام افعال قبیحہ قدرت باری تعالیٰ کے تحت داخل ہونے کا اعتراف کرتے
ہیں، چنانچہ لکھتے ہیں :-

” افعال قبیحہ کو مثل دیگر ممکنات ذاتیہ مقدور باری جملہ اہل حق
تسلیم فرماتے ہیں کیونکہ خدائی ہے تو اذن (اُن) کے صدور میں ہے
نفس مقدوریت میں جس کوئی خدائی نظر نہیں آتی :-
چند سطور کے بعد لکھتا ہے :-

” بالجملہ قبائح کے صدور کو ممکن بالذات کہنا بجا اور مذہب
اہل سنت ہے البتہ بوجہ اقتناع بالغیر ان کے تحقق و فعلیت
صدور کے کبھی ثبوت نہیں آ سکتی “

مولانا حکیم سید برکات احمد ٹوٹکی نے العصر صام السانئب لراس
المفتی علی احمد کذب اور مولانا مفتی محمد عیسیٰ مدظلہ نے محالۃ الراكب
فی اقتناع کذب الواجب لکھ کر عقیدہ امکان کذب کا ردِ مبلغ فرمایا۔

حضرت پیر سید مر علی شاہ گڑاڑوی قدس سرہ نے ۱۵ محرم ۱۳۳۱ھ

سے محمد امجدی مولانا شاہ : تذکرۂ علماء اہل سنت (مطبعہ کائنات) ۱۳۳۱ھ ص ۲۰
سے محمد امجدی دیوبندی : الجملہ عقل (مطبعہ عالمی، ساہیوالہ) ۱۳۳۱ھ ص ۲۰

۱۹۱۲ء کو انجمن نسوانیہ، لاہور کے پچیسویں سالانہ جلسہ میں تقریر فرمائی، مشہور
 محدث حضرت مولانا شاہ وحی احمد محدث سورتی قدس سرہ بھی تشریف فرما تھے،
 حضرت نے اپنے خطبہ میں مسئلہ انتزاع نظیر اس عمدگی سے بیان کیا کہ اہل علم
 غش عرش کراٹھے، فرمایا :-

و اول ظہورات حین الرحمن علی
 العرش استوی، ثانی شیونات المبشر بہا
 امرسلک لا راحة للعالمین کما ان آخر
 آخر رحمت۔ رینہی ان یکون کما ان آخر
 رحمتہ اذا ما یشفع عندہ الا باذنہ
 اول اولاتہ۔ فہو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 اول ماخلق اللہ نورہ کما ان آخر بخاتم
 النبیین ظہورہ و من هنا امتنم مسئلہ و
 نظیرہ، فان الاول لیس بشان و کما ان الثانی
 لیس باول۔ فامتناع شریک الباری عز
 اسعد من ذات کما ان عدم امکان نظیرہ
 صلی اللہ علیہ وسلم من حیث بعض صفات
 فظاہر ان العقد و ذات غیر محیطہ بالعلومات
 فانتضع الامر باوضع الدلالات بغير ودخل
 مسئلہ امکان الکذب و امتناع اللہم امرہا حقیقۃ
 الاشیاء کما ہی لہ

”ہمس کا پہلا ظهور الرحمن علی العرش استوح

کے وقت تھا، اس کی دوسری شان وہ ہے جس کی بشارت وہا
اس سلسلہ الامرحمة للعلمیین میں دی گئی ہے بطور
اللہ تعالیٰ کی آخری رحمت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں نہیں
سب سے پہلے شفاعت کی بابت دی جائے گی، نہیں کر سکتی تھے
تعالیٰ علیہ وسلم کا نور اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے پیدا فرمایا جیسے
کہ خاتم النبیین پورے کی حیثیت سے آپ کو ظہور سب سے آخر میں
ہے، اس بنا پر آپ کی مثل اور بغیر ممکن ہے کیونکہ اول ثانی نہیں
ہو سکتا جیسے کہ ثانی اول نہیں ہو سکتا، ترکیب الہی ذات الہی کے
اعتبار سے ممکن ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نظیر
آپ کے بعض اوصاف کے اعتبار سے ممکن ہے کیونکہ ظاہر ہے
کہ تمام معلومات قدرت کے تحت داخل نہیں، واجب اور ممکن،
معلوم ہیں لیکن قدرت کے تحت داخل نہیں، مستلزام امکان کذب
اور افتناع کذب کو داخل دئے بغیر مستلزام افتناع نظیر انصاف واضح
ظہور پر ثابت ہو گیا، اسے اللہ راہیں اشیاء کی حقیقت اقصیٰ رکھا ہے

تسبیح البیار کے حوالہ سے، اس سے قبل بیان ہو چکا ہے کہ

علامہ فضل جی خیر آبادی کا مولوی اسماعیل دہلوی سے تحریری مناظرہ بھی ہوا ہے جس
میں مولوی اسماعیل دہلوی عاجز و ساکت ہوئے، تحقیقی التوثیق کے جواب مولوی
اسماعیل دہلوی کے شاگرد مولوی حیدر علی ٹوکی نے ایک رسالہ لکھا جس کے
رد میں حضرت علامہ نے افتناع نظیر ایسی شہرہ آفاق کتاب فارسی میں لکھی
جس کا جواب آج تک کسی سے نہ لیا گیا۔ حضرت مولانا سید سلیمان اشرف

جلد کا سابق صدر شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ کی کوشش سے اقل نظر
ایک دفعہ بھی، کوئی صاحب ہمت اگر اس کی دوبارہ اشاعت کا اہتمام کرے
تو بڑی علمی و دینی خدمت ہوگی۔

تحقیق و تفتیش، مسئلہ اشاعت پر بے نظیر کتاب ہے اس میں
اگر مباحث ہیں تو اہل ہمت کے لئے فضائل و مناقب کا خاصا ذخیرہ بھی موجود
ہے، اس کے مطابق سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت علامہ صرف منطق و حکمت
اور ادب عربی پر ہی کامل دسترس نہیں رکھتے تھے بلکہ علوم دینیہ تفسیر،
حدیث و اصول فقہ میں بھی گہری نظر رکھتے تھے، بلاشبہ یہ کتاب ارباب
نظر اور اہل ہمت کے لئے ارمغانِ عظیم ہے۔ اصل کتاب چونکہ فارسی زبان
میں تھی اس لئے فارسی کے ساتھ ساتھ اردو ترجمہ بھی پیش کیا جا رہا ہے۔
ہماری معلومات کے مطابق یہ کتاب اس سے پہلے نہیں چھپی
حیرت کی بات ہے کہ اتنی کم کتاب ایک سو ساٹھ سال تک منظر عام پر
آئی کی جب کہ تقویم الامیان کے مسیول ایڈیشن چھپ گئے، دراصل
جنگِ نادری، ہندوستان کے بعد سب سے زیادہ مناسب و آلام کا شکار علماء
اہل سنت ہوئے۔

انگریزوں کی نظر میں قابلِ عتاب اہل سنت ہی تھے، پھر جب پریس
پر بندوں کا اثر و نفوذ بڑھا تو بھی ان کے قہر و غضب کا مددِ علماء اہل سنت
ہی تھے، نتیجہ یہ ہوا کہ لٹریچر کی اشاعت کے میدان میں وہ کام نہ ہو سکا جو
ہونا چاہئے تھا اگرچہ تصنیف و تالیف کے میدان میں اہل سنت نے بڑا کام
کیا لیکن کس کی خاطر خواہ اشاعت نہ ہو سکی، گھٹن زدہ ماحول میں امتِ اعلیٰ
و ادب نے بھی کچھ زیادہ قائم نہ ہو سکے، اسی سبب سے اہل سنت کا لٹریچر ضرورت

کے مطابق دستیاب نہ ہوتا تھا اب بعد میں تقاضے پاکستان میں متعدد شاخیں
ادارے قائم ہو چکے ہیں اور ان کی طرف سے بڑی مقدار میں رقمیں ارسال
آ رہی ہیں۔ یہ ادارے اگر منظم طریقے پر کام کریں تو ان کی کارکردگی میں بے پناہ
اضافہ ہو سکتا ہے۔

تحقیق التواریخ کا ایک مخطوطہ مولانا عبدالقادر شمس الدین صاحب مدظلہ
فیصل آباد کے پاس تھا۔ برادر محترم مولانا محمد عبدالغفار صاحب مدظلہ استاد
عالمیہ حضرت محدث اعظم پاکستان مولانا سرور احمد شہید قادری قدس سرہ
نے ۱۹۵۸ء میں ان سے لے کر نقل کیا۔

مولانا قاضی عبدالنبی کوکب رحمۃ اللہ تعالیٰ کی معرفت معلوم ہوا کہ
اس کا ایک مخطوطہ پنجاب یونیورسٹی لائبریری، لاہور میں موجود ہے، انہی
کے توسط سے دونوں نسخوں کے مقابلہ کا موقع ملا، ۲۱ نومبر ۱۹۶۳ء کو
راقم الحروف تقابل سے فارغ ہوا۔

گزشتہ سال ۱۳۹۸ھ/۱۹۷۹ء رمضان المبارک کی تعطیلات
میں اس کا ترجمہ کرنے کا موقع ملا، اسے مراحل کے بعد اب یہ کتاب قارئین
کی خدمت میں پیش کی جا رہی ہے، پہلے اردو ترجمہ ابتداً آخر میں اصل کتاب
فارسی رکھی گئی ہے تاکہ عام قارئین کے لئے آسانی رہے۔ فارسی نسخہ کے
حواشی میں دونوں نسخوں کا اختلاف دکھایا گیا ہے۔ پنجاب یونیورسٹی لائبریری
کے نسخہ کے لئے (پ) اور ذاتی نسخہ کے لئے (ذ) علامت استعمال
کی گئی ہے۔

ان دونوں نسخوں کے علاوہ ایک تیسرا قلمی نسخہ قاضی صدر الدین بزاز
(ہری پور) کے کتب خانہ میں موجود ہے، مولانا قاضی عبدالنبی کوکب رحمۃ اللہ تعالیٰ

نے ماقم کو بتایا تھا کہ وہ نسخہ ناقص الافر ہے۔ ایک نسخہ مولانا صاحبزادہ عبدالصبور صاحب (حکیم منڈی) کے پاس ہے۔ افسوس کہ راقم الحروف آخر الذکر نسخوں کی نیدرست نہیں کر سکا۔

تحقیق الفتوے کی اہمیت کے لئے علامہ فضل حق خیر آبادی کا نام شہرت کی حیثیت رکھتا ہے، کتاب کے آخر میں دہلی کے مشہور اکابر کی تصدیقی سرین ثبت ہیں جن سے کتاب کی ثقاہت میں مزید اضافہ ہو جاتا ہے۔

محمد عبد الحکیم شرف قادری

یکم ہفت سن ۱۳۹۹ھ

مکتبہ اسلامیات

WWW.NATHEEM.COM

چود سے دگر کر جانا بہتر ہے اس سے کہ اتنے بڑے امیر کو خوش کر دیجئے
 کہ بڑے بڑے کام غلاب ہو جائیں اور سلطنت کی رونق گھٹ جائے۔ اس کو
 شہادت و حاجت کہنے ہیں یعنی اس امیر کی وجاہت کے سبب سے اس کی
 سفارش قبول کی، اس قسم کی سفارش اللہ کی جناب میں ہرگز ہرگز نہیں ہو سکتی
 اور جو کوئی نبی و ولی کو یا امام اور شہید کو یا کسی فرشتے کو یا کسی پیر کو اللہ کی جناب
 میں اس قسم کا شیخ سمجھے وہ اصلی مشرک ہے اور بڑا جاہل کہ اس نے خدا کے
 کچھ معنی ہی نہیں سمجھے اور اس مالک الملک کی قدر کچھ بھی نہ پہچانی، اس شہنشاہ
 کی تویہ شان ہے کہ ایک تن میں ایک حکم کن سے چاہے تو کہہ دوڑوں نبی
 اور ولی اور بن اور فرشتہ جبریل اور محمد رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر
 پیدا کر ڈالے اور ایک ہی دم میں سارا عالم عرش سے فرش تک اُلٹ
 بیٹ کر ڈالے اور ایک اور ہی عالم اس جگہ قائم کرے کہ اس کے تو مخن
 اماوے ہی سے ہر چیز ہو جاتی ہے۔ کسی کام کے واسطے کچھ اسباب اور
 سامان جمع کرنے کی کچھ حاجت نہیں۔

اور جو سب لوگ پہلے اور پچھلے اور آدمی اور جن بھی سب مل کر
 جبریل اور میکائیل سے ہو جائیں تو اس ملک الملک کی سلطنت میں ان کے
 سب کچھ رونق پڑھ نہ جائے گی اور جو سب شیطان اور دجال ہی سے
 ہو جائیں تو اس کی کچھ رونق گھٹنے کی منیں، وہ ہر صورت میں بڑوں کا بڑا ہے
 اور بادشاہوں کا بادشاہ، اس کا نہ کوئی کچھ عجاڑ سکے اور نہ کچھ سنوار سکے
 دوسری صورت یہ ہے کہ کوئی بادشاہ ہزاروں میں سے یا
 بیگمات میں سے یا کوئی بادشاہ کا مشرق اس چور کا سفارشی ہو کر کھڑا
 ہو جائے اور چوٹکی منراہ دینے دے اور بادشاہ اس کی محبت سے

لاچار ہو کر اس چور کی تفسیر میں کرے تو اس کو شفاعت محبت کہتے ہیں۔
یعنی بادشاہ نے محبت کے سبب سے مفارش قبول کر لی اور یہ آیت بھی
کہ ایک باغفہ پی بنا اور ایک چور کو معاف کر دینا بہترین اس باغ سے
کہ جو اس محبوب کے رونق و جلال سے محو ہو گا۔ اس قسم کی شفاعت بھی اس
دربار میں کسی طرح ممکن نہیں اور جو کوئی کسی کو اس بنیاب میں اس قسم کا فیصلہ
سمجھے وہ بھی دیباچی مشرک است اور جاہل جیسا کہ اول فقرہ مذکور چکا، وہ
مالک الملک اپنے بندوں کو تیرا ہی نوازے اور کسی کو سب کا اور کسی
کو خلیل کا اور کسی کو کجیم کہہ کسی کو روح القدس اللہ وجہ کو خطاب بخشے اور کسی
کو رسول کریم اور مکیں اور روح القدس اور روح الامین فرمادے مگر
پھر مالک مالک ہے اور غلام غلام کوئی بندگی کے رتبے سے قدم باہر
نہیں رکھ سکتا اور غلامی کی تہذیب نہیں بڑھ سکتا جیسا کہ حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم
اس کی بیعت سے رات دن زہرہ پھٹتا ہے۔

تیسری صورت یہ ہے کہ چور پر تیرا ہی ثابت ہو گئی مگر وہ ہمیشہ
نکا چور نہیں اور چور کی کو اس نے کچھ پناہ نہیں دی مگر نفیس کی شامت
سے قصور ہو گیا۔ اس پر شرمندہ ہے اور رات دن روتا ہے اور بادشاہ
کے آئین کو سزا دیکھوں پر دکھ کو اپنے سینے میں سمیٹ کر رکھتا ہے اور رات
میں ملنے کے بانٹا ہے اور بادشاہ سے بھاگ کر کسی امیر و وزیر کی پناہ میں
لاؤںڈا تا اور اس کے مقابلہ میں کسی کی حمایت نہیں جتنا اور رات دن اس کا
منہ دیکھ رہا ہے کہ دیکھئے میرے حق میں کیا حکم فرمادے؟ اس کا خیال
دیکھ کر بادشاہ کے دل میں اس پر ہنس آتا ہے مگر آئین بادشاہت کا
خیال کر کے بے بسی و گریہ نہیں کرے کہ گیس لوگوں کے دلوں میں اس

انہیں کی قدر گھٹ جائے کوئی میر و وزیر اس کی مرضی پا کر اس تفسیر واد کی
 سفارش کرتا ہے اور بادشاہ میر کی عزت بڑھانے کو خواہر میں اس کی سفارش
 کا ہم کو کہے اس چور کی تفسیر صاف کر دیتا ہے اس امیر نے اس چور کی سفارش
 اس کے نہیں کی کہ اس کا قریبی ہے یا شہنشاہ اس کی حمایت اس نے
 اٹھائی بلکہ بعض بادشاہ کی مرضی سمجھ کر کہیونکہ وہ تو بادشاہ کا امیر ہے نہ چور
 کا قاضی جو چور کا حمایتی بن کر اس کی سفارش کرتا ہے تو آپ بھی چور ہو جاتا
 ہے اس کو شفاعت بہانہ کہتے ہیں یعنی یہ سفارش خود مالک کی پرہیزگاری
 سے ہوتی ہے نہ کہ گناہ میں ایسی قسم کی شفاعت ہو سکتی ہے اور جس
 نبی کی شفاعت کا قرآن حدیث میں مذکور ہے اس کے معنی یہی ہیں۔

برہنہ کو کہا ہے کہ ہر دم اللہ ہی کو پکارے اور اسی سے
 التذلل اور اس کی اطاعت کرے اور اسی کے رو بہ رو اپنے گناہوں کا
 قائل رہے اور اس کو اپنا مالک بھی سمجھے اور حمایتی بھی اور کہاں تک
 خیال دوڑے اللہ کے سوائے کہیں اپنا بچاؤ نہ جانے اور کسی کی حمایت
 پر بھروسہ نہ کرے کیونکہ وہ خود بڑا غفور الرحیم ہے سب شکلیں اپنے
 ہی فضل سے کھول دے گا اور سب گناہ اپنی ہی رحمت سے بخش دے گا
 اور جس کو پناہ دے گا اپنے حکم سے اس کا شفع بنا دے گا

اس قائل کا یہ قول حق ہے یا اہل کفر بھی ہو حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کے بندہ نام کی توہین و تنقیص پر دلالت کرتا ہے یا نہیں؟ اگر اس جرم عظیم اور
 بہت بڑی گناہ پر دلالت کرتا ہے تو اس کا قائل دینی اعتبار سے کون ہے اور

فرمان کا کیا حکم ہے ؟

چونکہ یہ مسئلہ سائنس کی مشیت ہے اور سائنس انسان کی سیدہ اولیٰ ہے حالانکہ انسانی مشیت کے علاوہ علم کی شان سے متعلق ہے اس لئے انھیں علماء سے اس میں بہت کچھ تعلیم حاصل کے بیان کرنے اور دلائل کے بواب میں کسی کی مدعا یا حق نہیں کریں گے اور اگر کوئی لومہ لازم کلمہ حق آشکارا فرمائیں گے اور جو میں وجہ حقیت میں جواب تحریر فرمائیں گے اور تعلیم والے تباہی کے دفع کرنے میں تہہ بہ تہہ مل کر رہیں گے تاکہ ہر بات کے خلاف قول مذکور کو حق و صواب نہ سمجھنے لگیں۔

جواب

وہ بات جو ان کے منہ سے نکلتی ہے بہت بڑی ہے اور میں سمجھتا ہوں کہ کہتے ہیں، یہ بے فائدہ کلام جو جھوٹے اقوال اور عجیب و غریب تصورات پر مشتمل ہے، درست اور سچائی کے ساتھ ذرا برابر تعلق نہیں رکھتا اس بات کو دل و شفاقت کی تسبیح بیان کرتے ہوئے متغیر امور و شے غیب کا مرکب ہوا ہے اور اس سے مفید نہیں اور متاخرین کے نزدیک بالاتفاق اشرک و کافر ہے و علم کی شان و شان میں انھیں سے اپنے ایمان کی آبرو و شان کی اور بے علموں کے تاریک دلوں میں فتنہ اور گمراہی کا بیج بویا ہے اس اجمال کی تفصیل چار مقام میں تحریر کی جائے گی۔

پہلا مقام عام شفاقت کی حقیت اور اس کے اقسام میں ہوگا اس میں حضور مرچ نہ لوق، قیامت کے دن شفاقت کرنے والوں کے سرور و علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاقت کا خصوصیت کے ساتھ ذکر ہوگا جنہاں اس کلام کے فساد کے بعض کی طرف اشارہ ہوگا۔

دوسرا مقام اس بے فائدہ گفتگو کے رد میں ہے جو یہ قائل حضور صلی اللہ علیہ وسلم

مقرن میں شدت کے عید و سلم کی فن میں زبان پر لایا ہے۔
 تیسرا مقام۔ اس امر کے اثبات میں کہ یہ پندلالت گفتگو اس ذاتِ کریم کی توہین
 تیس پر شتم ہے جن کی تعلیم فرمیں ہے اور جو بارگاہِ الہی کے مقربین کے مضرار ہیں۔
 چوتھا مقام، علماءِ شریعت کے نزدیک اس جرمِ شنیع کے ترکب کے کام میں۔

پہلا مقام

شفاعت، سفارش کو کہتے ہیں۔ اس کی دو قسمیں ہیں :
 شفاعت کے اقسام | ۱۔ گناہوں کی بخشش کے لئے۔ (۲) مراتب کی بندی
 کے لئے۔

ایک شخص دوسرے کے سامنے کسی کی سفارش کرتا ہے تو وہ اس لئے مقبول
 منظور ہوتی ہے کہ پہلے شخص کو دوسرے کے سامنے عزت و شرافت حاصل ہوتی ہے
 عزت و شرافت کی چند وجہیں ہوتی ہیں :

۱۔ جس کے پاس سفارش کی گئی ہے اس نے سفارش
 کرنے والے کو اپنی بارگاہ میں قرب عطا کیا ہے اور

اپنے تعلقین میں اسے عزت و اوقیاء بخشا ہے۔ ۲۔ ان عزتوں میں سے ایک یہ ہے کہ
 دیگر محنت افراد کے مراتب کی بندی اور گناہگاروں کی معافی کے لئے اسے بات کرنی
 اجازت ہے۔ اس کی عرض قبول کی جاتی ہے اور اس کی سفارش مانی جاتی ہے۔ اگر اس
 معزز شخصیت کی عرض اور سفارش کو رد مانا جائے تو اس کے رنجیدہ ہونے سے اس شخص
 کو جس کی بارگاہ میں سفارش کی گئی ہے، کوئی رنج یا نقصان نہیں پہنچے گا لیکن اس کی
 عرض کو رد مانا اور اس کی بات کو اہمیت نہ دینا اس عزت افزائی اور بند و نوازی کے
 فوائد ہے جو اس شخص کو دی گئی ہے۔ یہ شفاعت و جاہت ہے۔ اس میں یہ

شرط نہیں ہے کہ جس کے پاس سفارش کی گئی ہے، سے شفاعت کرنے والے کی خوشی سے خطرہ ہو اور سفارش قبول نہ کرنے کی صورت میں نقصان کا خوف ہو کہ وہ شفاعت کا معنی سفارش اور وجاہت کا معنی لحاظ اور عزت ہے کسی لفظ سے ڈراؤ نہ کریں بجا بجا۔
 بایں جو بر شخص جانتا ہے کہ شفاعت اور سید زوری ایک ایک میں سفارش میں سید زوری نہیں ہوتی، اگر کوئی شخص کسی کی بات نقصان پر مبنی ہے، مناسب ہے تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس نے سفارش مان لی، یہ سفارش کو ماننا نہیں بلکہ اپنے نقصان اور ضرر کو دور کرنا ہے، اسے اعانت کہا جاسکتا ہے کیونکہ نادانی کی صورت میں نقصان کا خوف ہوتا ہے، سفارش قبول کرنے میں کوئی خوف شامل نہیں ہوتا مثلاً ایک صاحب اقتدار بادشاہ اپنے ہمشینوں میں سے کسی کو اتنا مقام و مرتبہ عطا کرنا ہے کہ اسے حاجت مندوں کی حاجتیں پیش کرنے اور مجرموں کے لئے معافی پہنچنے کی وجہ بنتا ہے، اسے دوسروں کی نسبت یہ خصوصیت حاصل ہے، وہ شخص بادشاہ کے کسی ایسے گناہ کے بخشے کی رحمت کرتا ہے جسے بخش دینا بادشاہ سے بعید نہیں ہے، بادشاہ اس کے عہد و منزلت کا لحاظ کرتے ہوئے وہ گناہ معاف کر دیتا ہے اور اس مقرب کی سفارش قبول کر کے اس کی عزت افزائی کرتا ہے تو نہیں کہا جاسکتا کہ بادشاہ نے اپنے اور خدا و سلطنت میں غفل کے خوف سے سفارش قبول کی ہے بلکہ صحیح بات یہ ہے کہ ہمت و دل نے اپنے مقرب ترین خادم کے مقام کی رعایت اور اس کی دلداری کے لئے اس کی سفارش قبول کی ہے اور مجرموں کے گناہ معاف کر دئے ہیں اور اگر کوئی شخص بدائے نام بادشاہ ہو اور ہو نہ ہو کہ بے شک و کشادہ اور قوانین سلطنت کے نفاذ کی صلاحیت نہ رکھتا ہو اور دوسرے لوگ حکومت کے تمام شعبوں پر مسلط ہوں، ملک کے بے شک و کشادہ اور انظمام و ضبط پر یکساں اختیار رکھتے ہوں، ان ارباب اقتدار میں سے کوئی شخص بدائے نام بادشاہ سے کسی مجرم کی معافی کا مطالبہ کرتا ہے اور بادشاہ اس خوف سے کہ اگر اس کے کہنے پر عمل نہ کیا تو

اس سے مراد پہلے کا یعنی غامبی حکومت بھی جاتی رہے گی، اس کے کھنڈ پر عمل کرتا ہے اور
 عہد ہو گا نہ صاف کر دیتا ہے تو نہیں کہا جاسکتا کہ بادشاہ نے اس کی شفاعت قبول کر لی
 ہے بلکہ بادشاہ فی الواقع ان لوگوں کا تابع اور پابند ہے اور ان کی بات ماننے پر مجبور
 ہے۔ اسے فرمانبرداری اور اطاعت تو کہا جاسکتا ہے، قبولِ شفاعت نہیں کہا جاسکتا۔
 اس تقریر سے واضح ہو گیا کہ وجاہت و عزت، خیر اور اندیشہ کے بغیر
 قبولِ شفاعت کا سبب بن سکتی ہے۔

”تو ہوئی عقی دین ماب سنے نقلی دین۔ اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کی شان میں فرماتا ہے اور دنیا و آخرت کی وجاہت سے ان کی تعریف فرماتا ہے :
 تَرَجَّعْنَا فِي الشُّكَاكَ الْآخِرَةِ وَ مِنَ الشُّكَاكَ بَيْنَ
 ” دنیا و آخرت میں وجاہت (عزت) واسلہ اور مقربین میں
 سے ہیں۔“

مفسرین آخری وجاہت کو شفاعت پر محمول فرماتے ہیں۔ علامہ بیضاوی
 اس آیت کی تفسیر فرماتے ہیں :
 اَلْوَجَاهَةُ فِي الشُّكَاكَ الْآخِرَةِ وَ فِي الْآخِرَةِ الشُّفَاعَةُ
 ”یعنی وجاہت دنیا میں نبوت ہے اور آخرت میں شفاعت“

جس کے پاس سفارش کی گئی۔ اسے سفارشی۔ سے
 محبت ہو، محبت کا تقاضا یہ ہے کہ محبوب کی رضا جوئی اور
 ہر طرح اس کے دل کو خوش کن منظور ہو تا ہے، دل شکنی اور رنج کے اسباب اس سے
 دور رکھے جاتے ہیں کیونکہ محبت محبوب کی دل شکنی بلکہ دوست دوستوں کا دل دکھانے
 کے واسطے نہیں ہوتے، اہل محبت محبوبوں کی دل آزاری گوارا نہیں کرتے، ان کی
 (سفر) قبول کرتے ہیں، وہ ان کی سفارش قبول کرتے ہیں اور اکثر ان کی سفارش قبول کرتے ہیں

یہ امر ملحوظ نہیں ہوتا کہ اگر ان کی سفارش قبول نہ کی گئی تو غیظ و غضب میں گامزن ہو کر
 کر سکتے ہیں یا غصہ میں اگر ان کے دلوں کو صدمہ پہنچا سکتے ہیں کہ یہ لدا رہی بہت
 تقاضا ہے اور محبوب کی بات مان لینا اس صفت کو لازم ہے۔ یہ حال اس شخص سے
 پوچھا جاسکتا ہے جو محبت رکھتا ہو، یحقیقت عقلاً اور نقلاً ثابت ہے۔
 عقلی ثبوت تو بیان ہو چکا، نقلی ثبوت ملہ خط ہو، جسور سید عالم علیہ السلام سے
 علیہ وسلم فرماتے ہیں :

كَمَا شَعَنْتَ أَغْبَرَ ذِي طَمَعٍ لَّنْ لَا يُؤْبَهُ لَكَ
 تَوَاقَّسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرْكَاءَ۔

” بہت سے گرد آلود بالوں والے نفاکار جہن کے پاس دوپٹائی
 چادروں کے علاوہ کچھ نہ ہوا اور جنہیں کوئی سمیت نہ دی جاتی ہو ایسے
 ہوتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ کے حق میں قسم کھائیں تو اللہ تعالیٰ ان کی
 قسم پوری کر دے گا“

یعنی اللہ تعالیٰ ان کی دلداری کرے گا اور جس بات کی انہوں نے قسم کھائی
 ہے اسے پورا کر دے گا اور ان کی خواہش رد نہیں فرمائے گا۔
 غور کیجئے ! یہ تمام تقاضائے محبت ہے ورنہ یہ خاکسار اللہ تعالیٰ کو کونسا
 رنج یا نقصان پہنچا سکتے ہیں ؟

ہاں بارگاہِ ایزدی کے محبوبوں کی شان وہ ہے جو حدیثِ قدسی میں دارو
 ہوئی ہے :

هَذَا آخِبَتُهُ فَكُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ
 وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ وَيَكِدُّهُ الَّذِي يَبْطِشُ
 بِهِ وَأَوْسَى جِلْدَهُ الَّذِي يَنْفُشُ بِهِ وَأَوْفَى رَوَابِهِ وَوَلِيَّ سَائِهِ

الْبَزِيءُ يَشْطُو بِهَا -

”جب میں اس بندے کو محبوب بنالیتا ہوں تو میں اس کا کان ہوتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے، اس کی آنکھ ہوتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے، اس کا ہاتھ ہوتا ہوں جس سے وہ چمکتا ہے، اس کا پاؤں ہوتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے (اور ایک روایت میں ہے) اس کی زبان ہوتا ہوں جس سے وہ بولتا ہے (یعنی ان کے اعضاء میری قدرت کے منہم اور میری رضا کے پابند ہوتے ہیں)“

اس حدیث قدسی کی بنا پر محبوبان الہی کے قرب، عزت اور ان کی محبوبیت کے آثار پر ایمان لانا چاہئے۔ شفاعت کی مقبولیت کی دیگر وجوہ بھی ہیں جن کا حاصل یہ ہے کہ سفارش کرنے والے کو مستثنیٰ الیہ جس کے سامنے سفارش کی گئی اس کے نزدیک عزت اور امتیازی مقام حاصل ہوتا ہے جو نیکان و جود کا تعلق اس مقام سے نہیں ہے اس لئے اسی بیان پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

اس تفسیر کے بعد سنئے !

اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تمام مخلوق انسان ہوں یا فرشتے نبی ہوں یا اہل حق و بادشاہ ہوں یا خدا و مہم، جہاں تک بندگی کا تعلق ہے جیسا کہ نسبت رکھتی ہے کسی کو کسی لحاظ سے اس کے ملک و اقتدار میں شرکت یا اس کے ارادہ و اختیار میں مزاحمت یا اس کے حکم و فعل میں ممانعت یا مخالفت نہیں ہے۔ وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے جو چاہتا ہے اس کے مطابق فیصلہ فرماتا ہے اور جس طرح اس کا ارادہ ہوتا ہے، کائنات میں تصرف فرماتا ہے، اس کا ذکر کوئی شریک ہے نہ ہمسر نہ مددگار ہے نہ گویا کسی وزیر کی امداد اور کسی مددگار کے تعاون کی حاجت نہیں ہے، کسی کی رضا اور خوشنودی سے اس کی مملکت میں رونق کا اضافہ نہیں ہوتا، نہ ہی کسی کی

ناراضی ہے اس کے کارکن و ملک میں فعل پیدا ہوتا ہے۔

ہاں اس نے اپنی مخلوق کو مختلف مراتب و مقامات دے کر پیدا کیا ہے، ان کے مراتب و درجات میں بہت فرق رکھا ہے۔ بعض کو برگزیدہ و دربارہ قدس کا مقرب بنایا اور بعض کو مردود، ذلیل اور گرا دیا۔ دونوں قسموں میں مختلف مراتب و درجات درجہات رکھے اور اپنی بارگاہ کے مقربین کو ان کے درجات کے مطابق مقام و مرتبہ عطا کیا۔ ان میں سے ہر ایک کو اس کے مرتبہ کے مطابق عزت و کرامت عطا فرمائی۔ ان میں سے ہر ایک کو بارگاہ الہی میں جتنی عزت اور خداوندی نصرت ہے، اس کے مطابق ان کے وابستہ اور متوسلین کی دینی اور دنیاوی حاجتوں کے بارے میں ان کی ساری قبول فرماتا ہے۔ اور اپنی بارگاہ کے مقربین کو ان کے مراتب کے مطابق اجازت عطا فرماتا ہے کہ اپنے متعلقین اور متوسلین کے لئے دنیا و آخرت میں مصیبت اور عذاب کے دفع کرنے اور ناسخ کے حصول کے لئے سفارش کریں۔ اس عزت افزائی کے ذریعے انہیں مخلوق میں ممتاز فرماتا ہے۔

اسی لئے اکثر لوگ ہر دو جہان کی حاجتوں میں ان سے شفاعت اور سفارش کے طلبکار ہوتے ہیں اور ان مقربین کی شفاعت کے فیض سے اپنے مقاصد میں کامیاب ہوتے اور جوتے ہیں اور بولیں گے، ان کی شفاعت اکثر مقبول ہوتی ہے اور قول و فعل سے ان کی ایذا و رسانی اور بے ادبی کے ذریعے ہونے والے اکثر لوگ اللہ تعالیٰ کے غضب میں گرفتار ہو کر دین و دنیا کو برباد کر چکے اور کرتے ہیں اور کہیں گے، ہر کچھ بارگاہ الہی میں مقربین کی عزت و وجاہت ان کی شفاعت اور ان کے سوال کی قبولیت کا سبب ہے اسی لئے دوسروں کی نسبت صالحین کی دعا میں زیادہ مقبول ہوتی ہیں۔ اگر کوئی شخص زیادہ عطا یافتہ و مہتمم یا بدعتیہ کی بنیاد سے شک لاحق ہو تو اسے کتب صحیح میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سیرت کا مطالعہ کرنا چاہئے تاکہ اسے معلوم ہو کہ جن حضرات سے

مستور ہو کر نہ ملے مدد سے دعا کی گزشتہ رشت کی شفاعت کی درخواست کی وہ دنیا و آخرت
میں بہت دیر کاٹ سے مالا مل ہوئے اور جو لوگ درپے اپنا اور بے ادبی ہوئے
وہ جو کون میں گرفتار ہوئے اور جہنم کے پچھلے طبقوں میں داخل ہوئے ۔

جب شفاعت کا معنی سفارش ہے اور بارگاہ الہی میں شفاعت کے
منظور ہونے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ کسی کو اس کے کارخانہ تقدیر پر تسلط حاصل ہو، یا
سفارش کرنے والے کی دل شکنی کے سبب اس کی مملکت میں فعل کا احتمال ہو یا اسے
عزت کے لاحق ہونے، منہج کے فوت ہونے یا سچ و مٹل غرض ہونے کا اندیشہ ہو
وہ شہد کو یہ کسی کا عقیدہ نہیں ہے، بلکہ شفاعت کے مقبول ہونے کا مطلب یہ ہے کہ
اللہ تعالیٰ نے الٰہی محبت و احسانت کو بیش از بیش انعام و اکرام سے نوازا ہے اور ان
کے درجات و سر کی مخلوق سے جہد فرما کر انہیں اپنی بارگاہ کا مقرب بنایا ہے ۔

اشفاعت کے ثبوت اور بارگاہ الہی میں مقبول ہونے کی

شفاعت اور دعا | دس سینے :

بارگاہ الہی میں ایک شخص کے دوسرے شخص کے لئے شفاعت کرنے اور دعا
کرنے میں کوئی فرق نہیں ہے، یہ دو لفظ ہیں جن کا معنی ایک ہے اور دعا
دعائے غائی نہیں، یہ کہہ جائے کہ دعا تو اور بے فائدہ فعل ہے، کارخانہ قضاء و
قدر کسی انسان کی دعا کسی شخص کے حصول یا کسی نقصان کے دور کرنے میں اثر نہیں رکھتی دعا
گنا اور نہ کرنا برا ہے، آگیا جائے کہ دعا کرنے سے اللہ تعالیٰ مقصد پورا کر دیتا ہے
مطلب دعا کرنے جاتے ہیں اور جیتیں دور کر دی جاتی ہیں، پہلی صورت باطل اور کتاب
مکت کی نصوح کے خلاف ہے،

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَمَنْ يَدْعُ إِلَىٰ خُلَافَتِكَ سَكَتٌ لِّكَ

سے عجیب ان کے لئے دعا کیجئے، بے شک تمہاری دعا ان کے علیان

کون کا سبب ہے ؟

اس کے علاوہ بے شمار آیات ہیں

عن رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں :

لَا يَرْدِي الْقَضَاءُ إِلَّا الدَّعَاءُ

” قضا کو صرف دعا ٹوٹا سکتی ہے “

اس کے علاوہ بہت سی حدیثیں وارد ہیں ، علماء دین کی تصانیف حسن حسین وغیرہ جو ہر جگہ اہل علم کے پاس موجود ہیں ، انہی دعاؤں کے جمع کرنے کے لئے لکھی گئی ہیں دعا کی فضیلت ، اللہ تعالیٰ کی عبادت ہونے اور بارگاہ الہی میں اس کی مقبولیت کا انکار صریح کفر ہے جس سے نصوص قرآن و حدیث کا انکار لازم آتا ہے ، ثابت ہوا کہ دعا حصول مقصد کا ذریعہ ہے اور یہ بارگاہ الہی میں مقبول ہوتی ہے ۔

اب غور فرمائیے اگر کیا انبیاء و اولیاء و عظام الناس
انبیاء و اولیاء کی دعاؤں کی قبولیت

اور اشقیاء ، نیکیوں اور بدکاروں ، مقربان حضرت باری تعالیٰ اور مردودان بارگاہ ہر مومن صالحین اسے بخت کافروں کی عافیت مقبولیت کی کمی اور زیادتی میں برابر ہیں یا انبیاء و اولیاء ، اہل ارادہ و مومنین صالحین کی عافیت عوام ، اشقیاء ، اشرار و کفار کی دعاؤں سے زیادہ مقبول ہوتی ہیں اور اکثر حور پر حصول مراد کا ذریعہ ہوتی ہیں ، پہلی شق باطل ہے ، چند دلیلیں ملاحظہ ہوں :

(۱) غفلت کہ دعا اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مقبول ہوتی ہے اور اس کی رحمت نیکیوں کے قریب اور بدکاروں سے بعید ہوتی ہے ، انبیاء و اولیاء ، اہل ارادہ و صالحین کو رحمت الہیہ کے قرب و بعد میں تمام ان اس ، اشقیاء ، اشرار و مفسدہ پردازوں کے برابر جانتا کفر اور الحاد ہے ۔

(۲) دلیل عمومی ، احادیث کثیرہ سے ثابت ہے کہ انبیاء و صالحین کی دعائیں

مذہب میں اور عقائد میں کی نسبت زیادہ قبول ہوتی ہیں اور حصول مدعا کا اکثر سبب بنتی ہیں
اس کی حقیقت کو لکھا بھی گزرا ورنہ نہ کی طرف سے بیان کیا اور درحقیقت نبوت و ولایت
کے حصول بہی ہوتے گا۔

لہذا دوسری شق متعین ہو گئی اور واضح ہو گیا کہ دعا کی قبولیت، قرب اور نیکی
کی حالت ہے۔ ہر شخص کو اعانت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے اپنی ذات کے لئے
انہوں اور مٹاؤں کے لئے دعا کر سکتا ہے مگر شرط یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم اور انہوں کو اس کے لئے دعا سے منع نہ فرمایا ہو جیسے کہ مشرکین کے لئے
دعا کرنے سے اعانت قرار دی ہے۔

ادشہ دہائی ہے :

لَا تَدْعُوا إِلَىٰ مَنٍّ وَلَا تَزِينُوا آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا
لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ مِنْكُمْ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ
أَنَّهُمْ مِنَ الْغَضَابِ الْجَدِيمِ

”یہی اور مسلمانوں کو جہنم میں کہ وہ مشرکوں کے لئے مغفرت کی
دعا کریں مگر یہ وہ قریبی رشتہ دار ہوں جیسا کہ وہ جہنمی ہیں“

اسی لئے حضرت ابوبکر علیہ السلام نے صلوات سے پہلے
مشرکین اور ان کے لئے مغفرت اور توفیق ایمان کی دعا کی :

فَلَا تَسْبِغْنَ آمَنًا عَدُوًّا لِلَّهِ سَبْغًا حَسَنًا إِنَّ الْبِرَّ هَيْمٌ
لِّإِثْمِ الْفَاحِشِيَّةِ

”جیسے حضرت ابوبکر علیہ السلام نے جو گیا کہ وہ دشمن خدا ہے تو اس سے بیزاری
کا اظہار کیا ہے فلک ابوبکر علیہ السلام نرم دل اور عظیم ہیں“

اسی وقت قہمی کی بنا پر حضرت ابوبکر علیہ السلام نہیں چاہتے تھے کہ حضرت ابوبکر

علیہ السلام کی قوم پر عذاب آئے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے :

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَهُ
الْبَشَرُ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ قَوْمِ لُوطٍ
أَوَّلَ مَنْ نَبِيتٍ۔

”جب ابراہیم علیہ السلام سے اضطراب دور ہوا اور ان میں ایشاعت بھی
تو قوم لوط کے بارے میں ہم سے مجادلہ کرنے لگے، تب تک ابراہیم علیہ
السلام، حلیم، نرم دل اور اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنے والے ہیں۔
اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے گناہ کو نہ پسند نہیں فرمایا بلکہ
حلم و دردت قلبی سے تعریف فرمائی جو مجادلہ کا باعث بنی تھی۔
اس کے بعد ارشاد فرمایا :

يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّكَ قَدِ جَاءَكَ
أَمْرٌ مِمَّنْ بَيْنَكَ وَرَبِّكَ إِنَّكَ تَعْبَرُ مَرْجُوعٍ۔

”اے ابراہیم! اس سے اعراض کرو، تحقیق تیرے رب کا حکم آگیا
اور بے شک ان پر مجادلہ یا دعا سے، نہ ملنے والا عذاب آنیوالا ہے۔“

اس بیان سے ظاہر ہو گیا کہ قبول شفاعت کی دو شرطیں ہیں :

(۱) ایسے شخص کی سفارش کی گئی ہو جس کے لئے سفارش کرنے سے اللہ تعالیٰ
نے ممانعت نہ فرمائی ہو۔

(۲) سفارش کرنے والے کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کاقرب حاصل ہو لہذا اگر مقرب
و صابغ الہی کسی ایسے شخص کی شفاعت کرے جس کی شفاعت سے ممانعت وارد نہ ہو تو
اس کی شفاعت منہول ہوگی جیسا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَلَا تَقْعَبُوا الشَّعَاعَةَ عِندَهُ إِلَّا لِمَنْ أِذِنَ لَهُ
الرَّحْمَنُ وَتَرْضَى لَهُ قَوْلًا -

قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے پاس صرف اس شخص کی شفاعت
فائدہ دے گی جسے اس نے اجازت دی ہوگی اور جس کا قول پسند ہوگا
(یعنی بلند مقام اور پسندیدہ گفتگو والے کی شفاعت ہی فائدہ دیگی)
دوسرے مقام پر اشارہ ہے :

لَا يَسْكُتُونَ إِلَّا مَنْ أِذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ
صَوَابًا -

حدیث صحیح میں آیا ہے کہ قیامت کے دن رسولوں کے علاوہ کسی کو کلام کی
اجازت نہیں دی جائے گی اور جو شخص بارگاہ الہی میں کوئی مرتبہ نہیں رکھتا اور اس کی
گفتگو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پسندیدہ نہیں ہے اسے اس کے دربار میں بات کہنے
اور شفاعت کرنے کی طاقت نہیں ہوگی۔

یاد رہے کہ یہاں کا معنی یہ ہے کہ قیامت کے دن شفاعت صرف ان گناہگاروں
کو فائدہ دے گی جن کی شفاعت کی اجازت اللہ تعالیٰ نے دی ہوگی اور ان کی گفتگو
یعنی شہادت کے دوسرے (اشہدان لا الہ الا اللہ واشہدان محمد
عبدک ورسولہ) اس سے پسند فرمائے ہیں۔

امام رازی تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں :

”یہ آیت اس امر پر بہت ہی مضبوط دلیل ہے کہ شفاعت فاسقوں کے
لئے مفید ہے۔“

۳۱ شفاعت بالاذن | شفاعت بالاذن کا معنی اس طرح سمجھنا چاہیے کہ خدا اگر
ادشاہ کے دربار میں ایسے مجرم کو پہنچا کر پیش کیا جائے

کہ اس جیسے اکثر جرائم بادشاہ نے معاف کر دئے ہیں۔ کچھ مقرب جو بادشاہ کے سامنے
بات کر سکتے ہیں اور اپنے پیغمبر متبرکاً فرد میں عزت و مرتبہ کی زیادتی کے اعتبار سے ممتاز ہیں
اس مجرم کی شفاعت کرنا چاہتے ہیں۔ ممکن ہے کہ اس کے دربار میں شفاعت کے لئے
لب کشائی کریں کیونکہ انہیں بادشاہ کے مثالیسے جرائم کی معافی صوب کر سکی جائے
ہوتی ہے اور جرم ایسا نہیں ہے کہ بادشاہ نے عہد کیا ہو کہ اس مجرم کے مجرب کو معذور
سزا دے گا، جو سکتا ہے کہ بادشاہ ان مقربین کے مقام اور مرتبہ کے پیش نظر جو کسی کو
عطا کر دے ہے، سفارش قبول کرے اور اس مجرم کو معذور کر دے۔

ہاں ہر کس و ہر کس جو بادشاہ کے سامنے بات کرنا تو کیا اور کچھ سانس نہ لے سکیں
اس کی یہ مجال نہیں کہ مجرم کی طرف دیکھے، وہ خود کسی حیثیت کا تاک نہیں، اس کی بات
کی کیا وقعت ہوگی شفاعت تو دور کی بات ہے۔

اگر جرم ایسا ہے کہ بادشاہ کی عادت ہے کہ اس کے بدلے سزا دیتا
ہے تو کبھی بہت نہیں پڑے گی کہ اس کی معافی کی درخواست کرے اور اس کی بخشش
چاہے کیونکہ ہر شخص جانتا ہے کہ بادشاہ نے عہد کر رکھا ہے کہ اس مجرم پر ضرور سزا
دی جائے گی لہذا کسی کی طاقت نہیں کہ سزا ملنا کہ بادشاہ کو دیکھے اور اس مجرم کو چھڑا۔
شفاعت بالاذن کی صورت میں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ بادشاہ خود بخود اذام
مہربانی اس مجرم کا گناہ بخشنا چاہتا تھا، مگر یہی کی سفارش لغو اور بے فائدہ ہے کیونکہ
بادشاہ نے خود رحم نہیں کیا بلکہ سفارشی کی سفارش بخشش کا سبب بنی ہے لہذا اگر
مجرم کہے کہ بادشاہ نے اسے خود رحم فرما کر مجھے بخش دیا ہے اور شفاعت کا کوئی دخل نہیں
ہے تو نعمت شفاعت کا ناشکرا ہو گا۔

اس جگہ سے دل میں ایک شک گزرا ہے کہ اگر شفاعت
ایک شبہ کا ازالہ | بارگاہ خداوندی میں مقبول ہو تو وہی صورتیں ہوں گی تقدیر

میں اور کسی شخص کی موت بھی وہ نہیں کرتا بہت جی تو شفا عمت کے کیا کیا، تقدیر میں جو کچھ
 خدا و پروردگار نے لکھا ہے گا کوئی شفا عمت کو سزا دے گا نہ سزا دے گا اگر جرم کی تقدیر میں عسیں
 جی تو شفا عمت کس طرح عمت کی شفا کرے گی کیونکہ شفا عمت عمت کو توبہ میں نہیں
 کر سکتی۔

بعض دوسرے راویوں کو عمت نہیں مانتا، اگر یہ شہدہ دست جو تو اعمال شرعیہ
 کی عمت ہے تو وہ بھی وہی ہے تو شفا عمت کی شفا میں اس پر بے فائدہ ظہری کی کہہ سکتے ہیں اسی و
 شخص پر گناہ کی جاتی ہے۔ اس لیے اس میں یہ کہ ہم سب سنی اختیار کرتے
 ہیں کہ عمت کی شفا عمت میں اس شخص کے ساتھ ثابت ہے کہ اگر فلاں مرتب جرم کی
 عمتی ہے تو شفا عمت کے ساتھ فرما دے گا جیسے کہ مایا بی اور ناکامی جرمی تقدیر
 میں اس شخص کے ساتھ ثابت ہے کہ اگر فلاں شخص ایسا ناکامی کا ایک عمل کر گیا،
 اسباب ہو گا اگر بہت کام کرے گا، ناکامی کا شکار ہو گا۔

اسی مسئلہ کا خلاصہ یہ ہے کہ جس چیز کو شفا عمت کے اسباب کے ساتھ
 بد کی جاتی ہے اس چیز کا جو اس میں ہے وہاں سے واجبہ فرمایا ہے، اگرچہ وہ قادر ہے
 کہ اگر وہ اپنے توان میں کوئی عمت اسباب کے بعد فرما دے، خدا اگر ایسا آدمی دوسرے
 کو فعل کر دے تو شفا عمت کے ساتھ ہی اس کی موت قابل کے فعل کے سبب
 بد ملائی سے خدا کی وہ دوسرے کرے گا چاہا تو اس کی موت فعل کے سبب سے نہ
 ہوئی، بلکہ کسی اور وجہ سے واقع ہو جاتی۔

اب اگر کوئی شخص کہہ کہ فتویٰ کی موت تقدیر میں ثابت تھی، قابل کا اس
 میں کوئی عمل نہیں تھا، قابل سے قصاص کیوں طلب کیا جا رہا ہے؟ اس کی یہ بات
 عمت کے ساتھ نہیں ہے، اسی طرح اگر کوئی یہ کہہ کہ فلاں گناہ کی بخشش تقدیر
 میں ہے، عمتی اور عمت کر کے دے گا اس میں کوئی دخل نہیں ہے تو اس کی

ہوتی ہے تو نہیں ہوگی۔

یہ گنت گنہ گار شے رحمت کی حیثیت میں نہیں

محبوب خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت

اولین و آخرین کے سرور و انبیا و مرسلین سے افضل اور گوارہ دہی میں سے ہے۔

معزز اور بعد از خدائے قدوس تمام موجودات سے محبوب ترین ہے اور یہاں حضور صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں وہ مقام و مرتبہ اور عزت و عظمت حاصل ہے

کہ کسی مخلوق کو اس میں شرکت و ہمسر کی حاصل نہیں ہے۔ آیات قرآن و احادیث و تفسیر

آثار صحابہ و تابعین، اگرچہ جند بن اور تمام علماء دین کے اقوال و اس پر وہاں اودھاس دھرنے

کی صداقت پر حجت قضا و دربر بیان عقلی کا درجہ دکتے ہیں کسی مدعی، سلام کی اس کے غرض

مجال دم زدوں نہیں ہے لہ

پہلی آیت ملاحظہ ہو

مقام مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اللہ تعالیٰ شاکر ہے

وَمَا آتَيْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ

اے حبیب! ہم نے تمہیں نہیں بھیجا مگر عامہ مہمانوں کے لئے

رحمت بنا کر

عالمین میں تمام اچھے اور بچھے فرستے، انسان اور ان کے گھروں اور اہل میں

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جبریل امیں سے پوچھا کہ میں بھی اس رحمت

سے کچھ حصہ ملا ہے؟ انہوں نے کہا ہاں میں اپنے انعام سے غافل رہتا تھا، اللہ

تعالیٰ کے تعریف فرمانے پر

وَيَذَرْنِي فَرْدًا ۚ وَكَذَٰلِكَ تُخَيَّبُنِي

لہذا میں کوئی نہیں رہتا، اور یہی تو میرا حال ہے۔

۱) ایک عرش کے حضور عزت والا، وہاں اس کا حکم مانا جاتا ہے) میں مطمئن ہو گیا ہوں۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وجود مسعود بھی تمام جہانوں کے لئے رحمت اور حضور کا وصال بھی رحمت تھا، چنانچہ فرماتے ہیں :

حَيَاتِي خَيْرٌ لَّكُمْ وَمَمَاتِي خَيْرٌ لَّكُمْ (المحدث)

"میری ظاہری زندگی بھی تمہارے لئے بہتر ہے اور میری وفات بھی تمہارے لئے بہتر ہے۔"

دوسری حدیث میں ہے :

لَا إِذَا أَدَاكَ اللَّهُ رَحْمَةً بِأُتْمِنَ قَبْضُ يَدَيْهِ قَبْلَهَا فَجَعَلَهُ لَهَا فِرْطاً وَ سَلَفاً۔

"جب اللہ تعالیٰ کسی امت پر رحمت کا ارادہ فرماتا ہے، ان کے نبی کو ان سے پہلے قبض فرماتا ہے اور اس نبی کو جنت میں جانے کے لئے امت کا پیشرو اور کارساز بنا دیتا ہے۔"

قرآن اس شخص کو کہتے ہیں جو قافے سے پہلے منزل پر جا کر کھانے، پانی اور چارپایوں کے چارے کا انتظام کرتا ہے تاکہ جب قافلہ پہنچے تو تمام ضروریات انہیں مہیا کر دے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مومنوں کے لئے نبی رحمت ہیں اور کافروں کے لئے نبی عذاب ہیں کیونکہ اس زمانے کے کافر ان عذابوں سے محفوظ ہیں جو پہلے کافروں پر نازل ہوئے تھے جیسے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ
 "اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں کہ انہیں عذاب دے جبکہ اسے صیب !

تمہاں میں موجود ہے۔

دوسری آیت :

وَمَنْ حَقَّكَ اللَّهُ ذَكَرْهُ

”اے حبیب! ہم نے تمہارے لئے تمہارا ذکر مجب کر دیا۔“

جب میرا ذکر ہوگا تمہارا ذکر بھی ہوگا، جیسے کہ کھانا اور اذان میں ہے۔

حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا

ذکر دنیا اور آخرت میں بند فرمایا کیونکہ جو بھی غیبی تشدد اور نماز پڑھے گا اَشْهَدُ اَنْ

لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ پڑھے گا۔

حضرت ابو سعید خدری روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے فرمایا :

”میرے پاس جبریل امین آئے اور کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اَسْحَبِیْ

تم جاننے ہو اللہ تعالیٰ نے جہاں میں تمہارا ذکر کس طریت بند کیا، حضور نے

فرمایا اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے، حضرت جبریل نے کہا اللہ تعالیٰ نے فرمایا

ہے کہ جب میرا ذکر ہوگا تمہارا ذکر بھی ہوگا۔“

حضرت عطاء فرماتے ہیں : اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں نے ایمان کی تکمیل اپنے

اور تمہارے ذکر سے فرمائی ہے، یہ بھی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اے حبیب! میں نے

تمہیں اپنا ذکر بنا دیا ہے کیونکہ جو تمہارا ذکر کرے گا وہ میرا ذکر کرے گا۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

قَدْ اَنْزَلَ اللّٰهُ اِلَيْكُمْ ذِكْرًا قُرْاٰنًا

”تحقیق اللہ تعالیٰ نے تمہاری طرف ذکر بھیجا جو رسول ہے۔“

حضرت امام جلیل صاوق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

جو رحمت کے ساتھ تبارک و تکریم کا وہ نہ ہو بیت کے ساتھ میرا ذکر کرے گا۔
 اللہ تعالیٰ کے ذکر کے ساتھ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذکر کی ایک
 مثال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی طاعت کے ساتھ حضور کی طاعت اور اپنے نام
 کے ساتھ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام کو متصل فرمایا ہے،
 اللہ وہی ہے :

أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ

اِصْطَبُوا إِلَهًا وَإِلًا مَّا سُوِيَ

اور

اللہ تعالیٰ کے (اپنا اور اپنے حبیب پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام او
 عاقدہ جو صحیح ہے) ان کیلئے آتی ہے، اسے کہا فرمایا ہے اور یہ بات کسی دوسرے کے حق
 میں درست نہیں ہے۔

شرح شفاء میں ہے :

رُبَّمَا يُقَالُ إِنَّ اسْمَهُ سُبُّحٌ مَعَ اسْمِهِ
 رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَزْمُونٌ عَلَى كُلِّ
 شَيْءٍ مِنْ الْأَشْيَاءِ بِحُكْمِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَرَفَعْنَا لَكَ
 ذِكْرَكَ أَنَّى جَعَلْنَا ذِكْرَنَا مَعَكَ فِي كُلِّ شَيْءٍ مِنْ
 مَلَكٍ وَفَلَكٍ وَبَارٍ وَسَمَاءٍ وَفَرَشٍ وَعَرْشٍ وَحَجَرٍ
 وَمَسَدٍ وَشَجَرٍ وَشَمَرٍ وَنَحْوِ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُ
 النَّاسِ لَا يَفْهَمُونَ تَصَوُّرَهُمْ وَتَفْهِيمَهُ قَوْلَهُ سُبُّحٌ
 فَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَالْكَرْبُ
 لَا تَفْهَمُونَ تَسْبِيحَهُمْ

بیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا نام حضور و بعد عالم صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کے نام کے ساتھ و مرفعت اللہ ذکر اللہ کے طبعی
ہر شے پر نقش ہے یعنی اسے حبیب! فرشتہ ہوا آسمان عمارت ہو یا موش
فرش ہتھکڑیا کی اینٹ، درخت ہو یا پھل وغیرہ ہم نے ہر چیز پر اپنے ذکر
کے ساتھ تمہارا ذکر نقش کر دیا ہے اگرچہ اکثر مخلوق اس کی تصویر نہیں دیکھ پاتی
اس کی نظیر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ہر شے اللہ تعالیٰ کی حمد کے ساتھ
تسبیح کرتی ہے لیکن تم ان کی تسبیح کو نہیں سمجھتے۔

تیسری آیت کریمہ :

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ ابْنِ إِسْرٰءٰلَ أَنْتَبِّعُوا
مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ
لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِمْ وَتَتَّبِعُوهُنَّ قَالَ أَتَأْخُذُونَهُمْ
وَإِذَا أَخَذْنَا عَلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ الْعَهْدِ فَأَخْرَجْنَا مَا
فَاشْهَدُوا أَدَانَا مَعَكُمْ مِنَ الشُّعْبِ سِدِّيقِينَ -

”اے حبیب! اس وقت کو یاد کیجئے جب اللہ تعالیٰ نے انبیاء
سے وعدہ لیا کہ جب میں تمہیں کتاب اور حکمت دے دوں پھر تمہارے
پاس تمہاری کتابوں کی تصدیق کرنے والا رسول خاتم النبیین آئے
تو تم ضرور ان پر ایمان لے آنا اور ان کی امداد کرنا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا
تم نے اقرار کیا اور اس پر میرا ہمارے لیاہ انبیاء نے کہ انہوں نے اقرار
کیا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم گواہ ہو جاؤ اور میں بھی تمہارے ساتھ گواہ
ہوں۔“

اس سے ظاہر ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وہ
فضیلت و کرامت عطا فرمائی ہے جس میں کسی دوسرے کو شریک نہیں کیا اور انحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کو اس فضیلت و شرافت میں قیام انبیاء و مرسلین سے ممتاز فرمایا

مفسرین فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جسے بھی دنیا میں بھیجے، انہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام اور آپ کے اوصاف و بشارت کے اودان سے حمد لیا کہ اگر وہ حضور سے عالم ہی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پائیں تو آپ پر ایمان لائیں۔

میرزا حسین صاحب نے تفسیر معنی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم و اس کے بعد جسے بھیجے ان سے وعدہ لیا کہ اگر ان کی حیاتِ ظاہرہ میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بشارت ہو جائیں تو ان پر ایمان لانا ان کی امداد کرنا اور ان کے نام کو بھی یہ حکم دینا۔
جو تعقیبات مبارکہ :

وَإِذَا أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ

وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ

”اے حبیب! یاد کیجئے جب ہم نے انبیاء سے عہد لیا اور تم سے

اور لوگوں! ابراہیم، موسیٰ اور عیسیٰ ابن مریم (علیہم السلام) سے۔“

حضرت علامہ راقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (مختصر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صل

کے بعد) روئے ہوتے ہوئے کہ رب تعالیٰ یا رسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے

والمین آپ پر قربان، اللہ تعالیٰ کی بشارت میں آپ کا پیارے استاد تھا کہ آپ کو قیام

انبیاء علیہم السلام کے بعد بعثت فرمایا اور سب سے پہلے آپ کا ذکر کیا اور فرمایا :

وَإِذَا أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ

وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ

یہاں اللہ تعالیٰ نے سب پر شرف و تاج الہی میں آپ کی تخی فضیلت ہے کہ

اہلِ دین آرزو کریں گے کہ کاش آپ کی اطاعت کرتے اور حالتِ عذاب میں کسی سے
اے کاش! ہم نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی ہوئی اور رسولِ خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کی فرمانبرداری کی ہوئی۔

حضرت قتادہ فرماتے ہیں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں لوگوں
میں تمام انبیاء سے پہلے تھا اور بعثت میں سب سے آخر ہوں۔

پانچویں آیت طیبہ :

ذَلِكَ الرَّسُولُ فَوَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مِّنْهُمْ
مَّن كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ

”وہ رسول اللہ گرامی ہم نے ان میں سے بعض کو بعض پر فضیلت دی وہ ان
میں سے بعض وہ ہیں جن کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے بلا واسطہ کلام کیا اور
ان میں سے بعض کے (بے شمار) درجے بلند کئے۔“

مفسرین فرماتے ہیں کہ ذکرِ رفع بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ سے آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مراد ہیں کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سرخ اور سفید یعنی تمام مخلوق
کی طرف مبجوث ہیں، کفار کا مالِ غنیمت آپ کے لئے حلال کیا گیا۔ آپ کے دست مبارک
پر بے شمار معجزے ظاہر ہوئے، انبیاء کرام کو جو بھی فضیلت و کرامت عطا کی گئی دینی ہی
عزت و شرافت حضور کو دی گئی۔

بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایک فضیلت یہ بھی
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے دیگر انبیاء کو ناموں سے خطاب فرمایا اور حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کو نبوت و رسالت کے وصف سے یاد کیا اور فرمایا يَا أَيُّهَا الْمَسِيحُ
يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ۔

چھٹی آیت :

عَلَّمَ مَا آتَاكَ أَغْلِيْتَ الْقُرْآنَ لِيَتَشَفَى

”اے ظاہر! اسے زانیہ! ہم نے تم پر قرآن اس لئے سنہیں آمارا

کہ تم شست افلاؤ“

اس آیت سے اللہ تعالیٰ کی بے پایاں مہربانی اور تکویم حبیب پاک صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندگی میں آپ کی مشقت اور
تعبیت و محنت دیکھی۔

ساتویں آیت

وَالْمُطَلَّىٰ وَالْيَسِيرَ إِذَا مَكَبَجِي، مَا وَدَّ عَلَت
تَرَبُّثُكَ وَمَا قَلِي، وَلَا لِخِرَّةٍ خَيْرٌ لَّكَ وَمَنْ
الْأَوَّلُ وَالسَّوْفَ يَعُولِيكَ تَرَبُّثُكَ فَتَرْضَىٰ-

”قسم ہے چاشت کی برکت کی اور قسم ہے رات کی جب پُر سکون
ہو جائے، تمہارے رب نے تمہیں چھوڑا اور دشمن رکھا، بے شک
تمہارے لئے آخرت و نیک ہے بہتر ہے، عنقریب تمہارا رب تمہیں
امداد دے گا کہ تم خوش ہو جاؤ گے۔“

ایک وقت بعض درجہ کی بنا پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی کے پہنچنے میں
دیر ہو گئی تو بے دین مشرکوں نے مسخرہ کر دیا کہ ”معاذ اللہ! اللہ تعالیٰ نے حضور صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو چھوڑ دیا ہے اور دشمن رکھا ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلمہ کی آنکھ سے پریشان تھے۔ حضرت جبریل امین جنابت کی یہ وحی لائے جس میں
اللہ تعالیٰ نے قسم ادا فرما کر چھوڑ دیئے اور دشمن رکھنے کی نفی فرمائی جس کی تشبیہ و تمثیل
کہا ہے تھے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تسلی دی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو چھوڑا
ہے۔ اس کا بکا اللہ تعالیٰ کی اذکار میں آپ کے مراتب و مناصب میں سے ہے۔“

ترقی ہے اور دنیا کی نسبت آخرت میں آپ کی عزت افزائی اور بڑھ چوکی ہو کوشپ دنیا
میں وہ سب کچھ کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ سے چاہا ہے، قیامت کے روز میں کی
جزا پہ چوکی کہ آپ اللہ تعالیٰ سے جو درخواست کریں گے آپ کو عطا فرمائے گا حتیٰ کہ
آپ راضی ہو جائیں گے۔

ایک روایت میں ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا میں اس وقت تک ہرگز راضی نہیں ہوں گا جب تک میرا ایک یعنی
میں دوزخ میں نہ رہے گا گویا اللہ تعالیٰ اس پر بشارت آیت میں اس پر دفرما کر فرماتا ہے
کہ اے حبیب! تمہارے رب نے تمہیں نہیں چھوڑا بلکہ تمہارے عزت و کرامت کے
مراتب میں دن بدن اضافہ فرمائے گا، تمہاری رضا مندی اور تمہیں خوش رکھنے کے لئے
تمہارے کسی پیروکار اور قبیح پر غضب نہیں فرمائے گا کیونکہ ان میں سے کسی پر غضب
کرنا تمہیں پسند نہیں ہوگا یعنی اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مقببین اور
محبین پر بھی (حضور کی نسبت کے سبب) غضب نہیں فرمائے گا چہ جائیکہ حبیب پاک
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر غضب فرمائے۔

اس آیت کو میرے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی رضا اور خوشنودی چاہتا ہے، ہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ
کے محبوب ہیں اور بلاشبہ محبوب محبوب کی خوشی اور رضا کا طالب ہوتا ہے کسی شاعر
نے کیا خوب کہا ہے۔

گھنٹا وصل بہ یا ہجر از دوست

گھنٹا ہرچہ میل خاطر دوست

"کسی نے پوچھا محبوب کی ملاقات اچھی ہے یا جدائی؟ تو جواب نے

کہا جو محبوب کو پسند ہو۔"

آخری آیت :

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَكَانَ قَبْلَ ذَلِكَ لَمُتَّعِينَ ۝

میں سرگرم رہتے ہیں :

مفسرین کا اس پر اتفاق ہے کہ اس کلام میں اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مدت حیات کی قسم یاد فرمائی اور اس کا معنی یہ ہے کہ اے حبیب تمہاری بقا کی قسم ہے۔ بعض نے فرمایا تمہاری زندگی کی قسم۔ بعض نے فرمایا تمہاری حیات کی قسم اس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حد و رتبہ تعظیم و تکریم ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا کوئی انسان پہلے نہیں فرمایا جو اس کی بارگاہ میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ معزز ہوا وہ میں نے نہیں سنا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے موالیہ اللہ تعالیٰ نے کسی کی زندگی کی قسم یاد فرمائی ہو۔

حضرت ابو الجوزاء فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا کسی کی زندگی کی قسم یاد نہیں فرمائی کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بارگاہ الہی میں تمام مخلوق سے زیادہ عزت والے ہیں۔

نوی آیت :

لَا أَفِيضُ بِهَذَا الْبَيْدِ وَأَنْتَ حِلٌّ بِكَهَذَا الْبَيْدِ ۝ وَقَالِدٌ قَوْلًا لَدُنَّ

اے حبیب! مجھے قسم ہے اس شہر کی جس میں تم عابدہ افروز ہوا اور قسم

ہے جس کو اللہ نے اور جتنے چاہے کی

وَأَنْتَ حَلَّ بِهَذَا الْبَلَدِ ۝ ۱۰ صیب: تم اس شہر میں جبرہ فرما
ہوں میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کس قدر بزرگی و عظمت کا اندازہ ہے
فوقِ سلیم: اس کا اندازہ کر سکتا ہے۔ بعض تفسیر میں ہے کہ: مَا وَكَلَهُ سِرًّا وَهْوَ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں۔

دسویں آیت :

إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِتِمَامًا يَعْتَصِمُونَ ۝ ۱۱
يَكُذِّبُ اللَّهُ فَوْقَ آيَةِ نَبِيِّهِ ۝

”اے صیب! بے شک جو لوگ تمہاری بیعت کرتے ہیں، تمہارے
اس کے نہیں کہ وہ اللہ کی بیعت کرتے ہیں، ان کے ہاتھوں پر اللہ کا ہاتھ
ہے“

انہی آیات میں سے سورہ بنی اسرائیل اور سورہ نجم کی وہ آیات ہیں جن میں حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معراج کا ذکر ہے، مسجداً حراماً، مکہ منظمہ سے مسجد اقصیٰ تک
وہاں سے آسمانوں تک اور وہاں سے قرب خاص تک آیات مبارکہ، اس دینِ حبیب
صحابہ کرام اور ائمہ دین کے اقوال ذکر کئے جائیں تو گفتگو طویل ہو جائے گی، تحقیق صحابہ
اور ائمہ مجتہدین اس کے قائل ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیداری کی حالت میں
عرش مجید (بلکہ اس سے بھی آگے) تک جہان فی معراج ہوئی اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کو بلا واسطہ اللہ تعالیٰ سے ہمکلامی کا شرف حاصل ہوا، البتہ اس میں اختلاف
ہے کہ ذاتِ مقدسہ کی تخلیق کا دیدار سر کی آنکھوں سے جو یا دل کی آنکھوں سے، اور
وَنَافَسَتْنِي فَسَنِّي فَاثَابَ قَوْسَيْنِ ۝ ۱۲ اَوْ اَذْنِي ۝ ۱۳ کے مطابق کمالِ قرب
تک پہنچے۔

تقریر کہ قرآن پاک اول سے آخر تک حضور ختم المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نفی اور نیابت الہیہ کو بیان کرتا ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کمال اور بلند مرتبہ پر دلیل صادق ہے، اس کے احاطہ کے لئے بڑی تفسیر درکار ہے اس جگہ جو کچھ بیان ہوا اسی پر استغفار کیا جاتا ہے کیونکہ آیات مذکورہ اس مقصد کے لئے کافی ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انبیاء و مرسلین کے سردار، اللہ تعالیٰ کے دربار میں اولین و آخرین سے زیادہ معزز اور اللہ تعالیٰ کو تمام مخلوق سے زیادہ محبوب ہیں اور اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تمام انبیاء و مرسلین کا امام اور سردار بنایا اور تمام انبیاء و مرسلین کے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی فرمانبرداری اور اعتراف کا وعدہ لیا اور اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضا کا طالب ہے۔

احادیث طیبہ

اب چند احادیث نبویہ درج کرتے ہیں :

پہلی حدیث :

عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ
اللَّهَ قَسَمَ الْعَالَمِينَ قِسْمَيْنِ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ قِسْمًا
فَذَلِكَ قَوْلُهُ أَصْحَابُ الْيَمِينِ وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ
فَأَنَا مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ وَأَنَا خَيْرُ أَصْحَابِ الْيَمِينِ
فَجَعَلَ الْقِسْمَيْنِ أَثَلَاثًا فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهَا ثَلَاثًا
فَذَلِكَ قَوْلُهُ لَعَنَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى وَأَصْحَابُ

الْمُسْلِمُونَ وَالْمُسْلِمَاتُ وَالْمُسْلِمُونَ وَالْمُسْلِمَاتُ
 وَأَنَا خَيْرُ الْمُسْلِمِينَ ثُمَّ جَعَلَ الْإِسْلَامَ قِبْلَةً
 فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهَا قِبْلَةً وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى
 جَعَلْنَاكَ شِعْرًا وَفَبَاشَلْ لِقَاعِ قُرْآنِ الزَّيْنِ
 عِنْدَ اللَّهِ وَأَنْفُسُكَ وَأَنَا أَشْلَى وَلَمْ يَأْمُرْ وَالزَّيْنِ
 عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَلَا فَخْرَ ثُمَّ جَعَلَ الْقِبْلَةَ عَنْ يَمِينِنَا
 فَجَعَلَنِي مِنْ خَيْرِهَا قِبْلَةً فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى
 إِنَّمَا يَرْيَدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكَ آلِ غَسَّ أَهْلَ
 النَّبِيِّ وَيُخَلِّفَ كَثِيرًا تَطْمَئِنَّا

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق اللہ تعالیٰ نے تمہارے پیغمبر میں اور انسان کی دو
 قسمیں فرمیں تھیں مجھے ان میں سے بہترین قسم میں سے بنایا، یہ ہے اللہ تعالیٰ
 کا فرمان ایک قسم صحابہ میں ہے اور دوسری قسم صحابہ شوال میں صحابہ
 یسین میں سے ہوں اور صحابہ یسین میں سے بہترین ہوں، پھر ان دو قسموں
 کی تین قسمیں بنائیں اور مجھے ان میں سے بہترین قسم میں بنایا، یہ ہے
 اللہ تعالیٰ کا فرمان کہ ایک قسم خوش بخت ہے، دوسری بد بخت تیسری
 نیکی میں مبتلا کرنے والے ہیں مابقی میں سے ہوں اور مابقی میں
 سے بہترین قسم میں بنایا، یہ ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہم نے تمہیں شوال
 اور گروہ بنایا تاکہ تم ایک دوسرے کو پہچانو، تحقیق تم میں اللہ تعالیٰ کے
 نزدیک زیادہ عزت والا وہ ہے جو زیادہ متقی ہے، ایک اللہ تعالیٰ

ہاتھ والا خبر والا ہے، میں اولادِ آدم میں سب سے زیادہ پرہیزگار
اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ عزت والا ہوں اور میں فخر نہیں
کرتا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے قبائل کو گھروں میں تقسیم فرمایا اور مجھے بہترین گھر
میں پیدا فرمایا، یہ ہے اللہ تعالیٰ کا قول کہ اللہ تعالیٰ نہیں چاہتا مگر
یہ کہ عیدی دود کرے تم سے اسے اہل بیت اور تمہیں پاک کرے
پاک کرنا۔

دوسری حدیث :

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا :

أَنَا أَكْرَمُ وَلَدِ آدَمَ عِنْدَ رَبِّي وَلَا فَخْرَ

”میں اپنے رب کے نزدیک اولادِ آدم میں سب سے زیادہ
عزت والا ہوں اور میں فخر نہیں کرتا۔“

تیسری حدیث :

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما راوی ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے فرمایا :

أَنَا أَكْرَمُ الْأَقْلِيَّةِ وَالْأَخْيَرِينَ وَلَا فَخْرَ

”میں سب سے کم پھلے تمام مخلوق سے زیادہ عزت والا ہوں اور
میں اس پر فخر نہیں کرتا۔“

چوتھی حدیث :

حضرت جابر المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما راوی ہیں کہ حضور

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

آتَانِي جَبْرُئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ إِنِّي قُلْتُ
مَشَائِقَ الْأَنْهَارِ وَمَغَارِبَ بَهَائِهَا فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَرْجِعَ أَفْضَلَ
مِنْ مُحَقِّدٍ وَلَمْ يَأْتِ بِشَيْءٍ أَبْ أَفْضَلَ مِنْ
بَنِي هَاشِمٍ

”میرے پاس جبرئیل امین علیہ السلام آئے انہوں نے مجھے کہا کہ
میں نے زمین کے مشرق و مغرب چھپان ڈالے لیکن میں نے حضور
سے زیادہ فضیلت والا کوئی شخص نہیں دیکھا اور کسی دوسرے نبی
سے زیادہ فضیلت والے نہیں دیکھے“

پانچویں حدیث :

ابنِ وہب راوی ہیں کہ حضرت سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :
”اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے حبیب ! مجھ سے ہنگام میں نے
عرض کیا اے پروردگار ! میں تجھ سے کیا مانگوں ؟ تو نے حضرت ابراہیم
کو خلیل بنایا حضرت موسیٰ سے بلا واسطہ کلام کیا حضرت نوح کو برگزیدہ
فرمایا حضرت سلیمان کو وہ سلطنت دی کہ ان کے بعد کسی کے لائق نہیں
(علیہم السلام) اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے حبیب ! میں نے جو کچھ تمہیں دیا وہ
ان سب سے بہتر ہے۔ میں نے تمہیں جو عرض کو شربا تمہارا نام اپنے نام

ملہ امام اہل سنت شاہ احمد رضا بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں :-

یہی وہ حدیث ہے جس میں جہاں کے عقائد

سب میں یہ جہاں کے عقائد ہیں !!

تجربہ ایک ایک بتا

کے ساتھ رکھ کر ہماروں میں پکارتا جاتا ہے، تمہارے لئے اور تمہاری امت
کے لئے زمین کو پاک کرنے والی بنایا اس سے ٹیم کیا جاسکتا ہے، تمہارے
عین تمہارے گلوں و بچپنوں کے گناہ معاف کر دے، تم لوگوں میں اس
مال میں پلٹے ہو کہ تمہارے عین گناہ بخش دے گئے ہیں، یہ اعلاذ و اکرام
تم سے کچھ کمی کو نہیں دیا، تمہاری امت کے دل صحت بنا دے کہ وہ
تمہیں پاک یا کرتے ہیں، تمام سے نے میں نے شفاعت نمود کر رکھی تمہارے
مواکسی پر کے لئے شفاعت نمود نہیں رکھی۔

صحیح حدیث :

طویل حدیث میں ہے کہ فرشتوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کہا :

مَا أَكْرَمَكَ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ مَعَكَ وَمَا عَزَمَكَ

اللہ تبارک و تعالیٰ! کہ وہ آپ کی کتنی عزت سے تحقیق اللہ تعالیٰ

آپ کے ساتھ ہے، اور اس کے فرشتے :

ساتویں حدیث :

شفاعت میں ابو محمد مکی اور ابو اللیث سمرقندی وغیرہا سے منقول ہے :

”حضرت آدم علیہ السلام نے اپنی لغزش کے بعد کہا اے اللہ! محمد

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عین میری لغزش معاف فرما، اللہ تعالیٰ

سلام علیہ السلام سے فرمایا تم نے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کہا

”ہو، آدم علیہ السلام نے کہا میں نے جنت میں ہر جگہ لا الہ

إلا اللہ محمد رسول اللہ لکھا دیکھا، ایک روایت میں ہے

”مُحَمَّدٌ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ“ ابو میر سے بندہ اور رسول ہیں

اس سے میں نے کہا کہ میرے نزدیک تمام مخلوق سے زیادہ عزت والے

میں اللہ تعالیٰ نے تو ہم عیسا علیہ السلام کی توبہ قبول کی اور ان کی غرض صحت فرمادی۔ اس کا نام کے قابل کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے رحمت و فضل علیہ السلام **اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ** کتابتِ کتابتِ علیہ السلام و ہم عیسا علیہ السلام اپنے رب سے چند کمالات حاصل کئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول کر لی کہ یہی مطلب ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے کہا اے یہ دو گھوڑے آپ
 تو مجھے پیدا کیا تو میں نے سنا تھا، دیکھا کہ عرش مجید پر کھڑا ہوا تھا "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ"
 پس میں نے جان لیا کہ تیرے نزدیک کسی کو مقام اس ذاتِ کریم سے بلند نہیں جتنا کہ
 نام تو نے اپنے نام کے ساتھ جمع کیا ہے، اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی طرف وہی
 نازل فرمائی کہ مجھے اپنی عزت اور جلال کی قسم مجھ پر سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نازل فرمائی اور ملائکہ
 سے آخری پیغمبر میں، اگر وہ نہ ہوتے تو تمہیں بھی پیدا نہ فرماتا۔

بعض روایات میں ہے کہ آدم علیہ السلام کی کنیت ابو محمد تھی۔ ایک روایت میں ہے ان کی کنیت ابوالبشر تھی یعنی حضرت آدم علیہ السلام کی کنیت میں ابو ہونے کی نسبت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ماسوا کسی کی طرف نہ تھی۔

شریح بن یونس فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے کہہ فرشتے ایسے ہیں جو زمین پر گشت لگاتے ہیں اور اس گھر والوں کی کثرت سے زیارت کرتے ہیں جس میں احمد و محمد نام والا کوئی شخص ہو، یہ فرشتوں کی طرف سے تعظیم ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی۔

ملفوظ سید علی شیعہ ابن الفاضل قدس سرہ جو کتب خانہ دارالافتاء دہلی میں ہے

انی وان كنت ابن آدم مسورة ذلی فی معنی شاهد یا بولی

...the

قاسمی ابن قانع، البراء سے راوی ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
جب فرشتے مجھے آسمان پر لے گئے تو میں نے دیکھا عرش پر لکھا ہوا تھا لا الہ الا
اللہ محمد رسول اللہ۔

آٹھویں حدیث :

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ جنت کے دروازے
پر لکھا ہوا ہے :

اِنِّى اَنَا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا، مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ
لَا اِعْذَابَ مَنْ قَالَهَا۔

”جے شک میں خدا ہوں، میرے سوا کوئی معبود نہیں، محمد اللہ کے
رسول ہیں، اس کلمہ کے کہنے والے کو میں عذاب نہیں دوں گا۔“

امام جعفر صادق اپنے والد ماجد محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی ہیں
کہ قیامت کے دن ایک نماز کرنے والا کہے گا کہ :

”جس کو نام محمد ہے اُسے اور جنت میں داخل ہو جائے، یہ نبی

اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام پاک کی تعظیم ہو گی۔“

نویں حدیث :

مشکوٰۃ قرین میں ہے، حضرت امام جعفر صادق اپنے والد ماجد سے

راوی ہیں :

ان رجلا من قریش دخل علی ابیہ علی بن الحسین

فقال الا احدثک عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم قال بلی حدثنا عن ابی القاسم صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

” ایک قریشی حضرت محمد باقر کے والد علی بن حسین (امام زین العابدین) رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی خدمت میں حاضر ہوا، حضرت علی بن حسین نے فرمایا کیا میں تمہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث بیان نہ کروں؟ اس شخص نے کہا ہاں مجھے حضرت ابراہیم القاسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث بیان کیجئے۔“

قَالَ لَمَّا مَرِحَ سُرُورُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَاكَ جِبْرِئِيلُ -

” علی بن حسین نے فرمایا جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحبت مبارکہ سامان ہوئی تو آپ کی خدمت میں جبرئیل میں علیہ السلام حاضر ہوئے۔“
فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَ مَلَائِكَةَ أَنْ يَتَكَلَّمُوا بِكَ وَتَشْرِيفًا لَكَ خَاصَّةً لَكَ يَسْأَلُكَ عَنْهَا هُوَ أَعْلَمُ بِهِ مِنْكَ يَقُولُ كَيْفَ تَجِدُكَ قَالَ أَجِدُنِي يَا جِبْرِئِيلُ مَغْشُوعًا وَأَجِدُنِي يَا جِبْرِئِيلُ مَكْرُوبًا۔“
” جبرئیل امین نے عرض کیا اللہ تعالیٰ نے مجھے آپ کی تکریم و تشریف کے لئے آپ کے پاس بھیجا ہے اور یہ آپ کی خصوصیت ہے اس چیز کے بارے میں پوچھتا ہے جسے وہ آپ سے زیادہ جانتا ہے فوہ ہے اے حبیب! تم اپنا مزاج کیا پاتے ہو؟ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اے جبرئیل! میں اپنے آپ کو غمگین اور تکلیف میں پاتا ہوں۔“
لَمَّا جَاءَهُ الْيَوْمَ الثَّانِي فَقَالَ لَكَ ذَلِكْ فَزِدْ عَلَيَّ السَّحِيحُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا رَدَّ أَوَّلَ يَوْمٍ لَمَّا جَاءَهُ الْيَوْمَ الثَّالِثُ فَقَالَ لَكَ كَمَا فَسَّالَ أَوَّلَ يَوْمٍ

ہی تو انہوں نے (عارضہ ہو کر) سلام عرض کیا :

ثُمَّ قَالَ يَا مُعْتَدِلُ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَ سَلَفِي (إِنِّي
قَالَ أَمَرْتُنِي أَنْ أَقْبِضَ رُوحَكَ فَبَضِضْتُ وَإِنِّي
أَمَرْتُنِي أَنْ أَشْرَكَكَ شَرَكْتُكَ فَقَالَ وَتَقَعَنَّ يَا مُعْتَدِلُ
الْمَوْتُ قَالَ تَعَمَّ بِذَلِكَ أَمْرُتَ وَأَمْرُتَ أَنْ
أُطِيعَكَ .

” پھر حکم الموت نے کہا یا رسول اللہ ! اللہ تعالیٰ نے مجھے
آپ کی طرف بھیجا ہے ، اگر آپ فرمائیں تو آپ کی روح قبض کر دوں گا
اگر آپ فرمائیں تو قبض نہ کروں ، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
میرے کہنے پر عمل کرے گا ؟ انہوں نے کہا ہاں مجھے کسی کا حکم دیا گیا ہے
مجھے حکم دیا گیا ہے کہ آپ کی اطاعت کروں ۔“

ثُمَّ قَالَ فَنَظَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَى جِبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ جِبْرِئِيلُ يَا مُعْتَدِلُ
إِنَّ اللَّهَ قَدِ اشْتَاكَ إِلَيَّ لِمَا تَعَمَّكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنَّكَ الْمَوْتُ (مُعْضِلًا أَمْرُتَ
بِهِ فَبَضِضَ رُوحًا) .

” راوی کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت جبریل
علیہ السلام کی طرف دیکھا ، انہوں نے کہا یا رسول اللہ ! اللہ تعالیٰ آپ
کی عاقبت کا مشتاق ہے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :
اے ملک الموت ! تجھے جو حکم دیا گیا ہے اس کی تعمیل کر چنانچہ انہوں نے
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روح قبض کر لی ۔“

اس حدیث سے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عزت و جلالت اور
عجوبیت معلوم کی جاسکتی ہے حضرت جبریل امین کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے تین دن حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عیادت اور مزاج پرسی کے لئے حاضر ہونا حضرت ملک الموت
کا زیارت اور روح قبض کرنے کے لئے حاضری کی اجازت طلب کرنا، اللہ تعالیٰ کی
طرف سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی فرمانبرداری کا پابند ہونا اور حضرت جبریل امین کا یہ
عرض کرنا کہ اللہ تعالیٰ آپ کی ملاقات کا شائق ہے، ایسے امور میں تین سے حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بارگاہِ الہی میں مقام و منصب معلوم کیا جاسکتا ہے۔

دوسری حدیث :

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث معراج میں حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی نبی اکرم صلیہم السلام سے ملاقات کا ذکر کیا ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کی مشکوٰۃ بیان کی ہے، فرماتے ہیں :

إِنَّمَا حَمَدُ اللَّهِ عَلَى سَائِمٍ

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے رب کی تعریف کی

فَقَالَ اللَّهُ كَذَلِكَ أَنَا عَلَى سَائِمٍ وَأَنَا أَشْنَىٰ عَلَى سَائِمٍ

”حضور نے فرمایا تم میں ہر ایک نے اپنے رب کی تعریف کی اب میں

اپنے رب کی تعریف کرتا ہوں“

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيَّ سَائِمٍ رَّحْمَةً لِلْعَالَمِينَ

وَكَافَّةً لِلنَّاسِ أَجْمَعِينَ بَشِيرًا وَنَذِيرًا

”تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے جس نے مجھے تمام جہانوں کے

لئے رحمت بنا کر بھیجا اور تمام انسانوں کے لئے خوشخبری اور ڈر سنانیوالا

بنا کر بھیجا“

وَأُنْزِلَ عَلَى الْفُرْقَانِ فِيهِ تَيَّانٌ لِكُلِّ شَيْءٍ

”اور محمد پر قرآن پاک اتارا جس میں ہر شے کا بیان ہے“

وَجَعَلَ أَمَّتِي أُمَّةً وَاسْطًا

”اور میری امت راسخین امت بنایا“

وَجَعَلَ أَمَّتِي هُمَالًا ذُرِّيَّةً وَهَؤُلَاءِ الْفَخْرُونَ

”اور میری امت کو (جنت میں داخل ہونے میں) پہلی امت اور

وجود کے اعتبار سے آخری امت بنایا“

وَشَرَحَّ لِي صَدْرِي وَأَوْصَعَتْ لِي وَزَارِي

”اور میرے دل کو علوم و حکم کیلئے کھول دیا اور میرے لئے تعین و

رسالت کا بوجھ آسان فرما دیا“

وَمَا فَعَمَ ذِكْرِي وَجَعَلَنِي فَاتِحًا وَخَاتِمًا

”اور میرا ذکر بلند فرمایا۔ مجھے تمام اولین و آخرین میں فاتح (اول)

اور تمام انبیاء و رسولین کا خاتم بنایا۔“

فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهَذَا أَفْضَلُكُمْ

مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

”حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا اسے نبیوں میں اسی نے محمد

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے افضل ہوئے ہیں“

گیارہویں حدیث :

یہ بھی احادیث میں وارد ہے :

فَقَالَ لَهُ رَبُّ تَعَالَى هَذَا أَفْضَلُكَ حَبِيبًا

فَهُوَ مَكْتُوبٌ فِي التَّوْرَةِ وَمُحَمَّدٌ حَبِيبُ الرِّحَالِ

”اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے تمہیں محبوب بنالیا، توراۃ میں لکھی

ہے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے محبوب ہیں۔“

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ الَّذِي كُنَّا نَقُولُ لَكَ قَدْ جَعَلْنَا

أَمَّتَكَ هُمَ أَوْلَىٰ قُلُوبًا وَالْآخِرُونَ۔

”ہم نے تمہیں تمام انسانوں کی طرف رسول بنا کر بھیجا اور تمہاری

امت کو سعادت میں پہلی اور رنجور میں آخری امت بنایا۔“

وَجَعَلْنَا أَمَّتَكَ لَا يَبْجُوزُ لَهُمْ خُطْبَةٌ حَتَّىٰ

يَشْهَدُوا أَنَّكَ عَبْدِي وَأَمْرٌ سَوِيٌّ۔

”اے آپ کی امت پہلے نہ کہ کیا کماں کے لئے کوئی خطبہ جاری نہیں جب

تک یہ گواہی دے کہ آپ میرے غلام خاص اور رسول ہیں۔“

وَجَعَلْنَا أَوَّلَ النَّبِيِّ خَلْقًا وَالْآخِرَهُم بَخْشًا

”اور میں نے تمہیں خلقت میں سب سے پہلے اور بعثت میں سب

سے آخر بنایا۔“

وَأَعْطَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَسَائِدِ وَالْقُرْآنَ

الْمُعْظِمَ۔

”اور میں نے تمہیں سب سے سات آیتیں ہیں

ایساات طوال سورتیں، وحی اور قرآن عظیم۔“

وَأَعْطَيْنَاكَ خَوَافِ سُبُوحٍ مِّنْ كَثِيرٍ تَحْتَ عَرْشِي

لَعَلَّأَعْطَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنْ أَمْرِكَ وَجَعَلْنَاكَ قَانِعًا وَخَافِعًا۔

”اور میں نے تمہیں اس خزانے سے جو عرش کے نیچے ہے سورت بقرہ

کی آخری آیتیں دیں۔ آپ سے پہلے کسی نبی کو نہیں دیں اور میں نے تمام انبیاء

سے اول اور آخر بنایا :

۱۔ جوہی حدیث :

أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَبَيْنِي
يَوْمَ الْحَمْدِ وَلَا فَخْرَ مَا مِنْ شَيْءٍ يَوْمَئِذٍ
أَدَمُ فَمَنْ دُونَهُ إِلَّا تَخَفْتُ لِعَوَالِي وَأَنْ أَفُولَ مَنْ
تَشْتَقُّ عَنْهُ إِلَّا رَحُصٌ وَلَا فَخْرَ .

” قیامت کے روز میں اولاد آدم علیہ السلام کا سردار ہوں گا اور میرے
ساتھ ہیں ہوا را حمد (حمد کا جشن) ہو گا اس دن آدم علیہ السلام ابدان کے
ماسوا تمام نبی میرے ہی جھنڈے کے نیچے ہوں گے اور میں تمہارا وہ پہلا
شخص ہوں گا جو زمین سے ٹکھوں گا اور میں فخر نہیں کرتا ،“

یزہوی رحمۃ اللہ علیہ : أَمَّا تَرْضَوْنَ أَنْ يَكُونَ إِبْرَاهِيمُ وَرَحِيلُ فِيكُمْ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَنْتُمْ مَا فِي أُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ .

” کیا تم اس پر خوش نہیں ہو کہ قیامت کے دن حضرت ابراہیم اور
حضرت رحیل تم میں ہوں گے اور یہ دونوں حضرات قیامت کے دن
میری امت میں ہوں گے “

مختصر یہ کہ اس سلسلے میں آیات و احادیث اس قدر زیادہ ہیں کہ ان کے
احاطے کے لئے کئی دفتروں کی ضرورت ہے ، اگر کوئی شخص ان کو جمع کرنے کا ارادہ
کرے اور تمام زندگی اس مبارک مصروفیت میں صرف کر دے تو اللہ تعالیٰ کے
عطیات اور بے شمار مناقب جو اللہ تعالیٰ نے سید کمکات ، سرور کائنات اور غلام
مخلوقات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطا فرمائے ہیں ، میں سے بزرگواران جسد و ربہ ہر
حساب میں سے عمرانی مقدار بھی جمع نہیں کر پائے گا ۔

اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جو اعدا و اکرام اور فضائل ملیے
و مناصب جلیلہ عطا فرمائے ہیں ان میں سے بعض آپ نے ملاحظہ کر لئے۔ اب گوش
دل و مکالمہ توجہ سے سنئے کہ جب معلوم ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بارگاہ
کبریا میں وہ وجاہت، عزت، مرتبہ محبوبیت اور مقام قبولیت حاصل ہے کہ اس میں
اولین و آخرین اور انبیاء و مرسلین میں سے کسی کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ
شرکت اور ہمسرئی حاصل نہیں سچا و راست سے پہلے یہ بھی معلوم ہو چکا کہ وجاہت،
عزت اور مرتبہ محبوبیت شفاعت اور سفارش کی مقبولیت کا سبب ہے تو اب جان
لینا چاہئے کہ شفاعت کبرئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خاص منصب ہے حضور
کی شفاعت و شہادۂ قبول و استجاب ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت کے
دن شفاعت کرنے والوں کے مودار و سب سے اول و سب سے افضل ہیں کیونکہ حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات ستودہ صفات تمام جہانوں کے لئے رحمت، جنوں انسانوں
اور فرشتوں کے لئے نورا و مآوئ ہے بشر کہیں مگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وجود
فاصل الوجود کی برکت سے مگر کرم میں عذاب الہی سے محفوظ رہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَمَا تَكُنِ الْإِثْمُ لِيُحَدِّثَ بِهِمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ

”اللہ تعالیٰ کی یشان نہیں کہ کفار مگر کو عذاب دے جبکہ اے حبیب!

تمام میں موجود ہو“

جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مکہ مکرمہ سے مدینہ طیبہ تشریف لے آئے اللہ
تعالیٰ نے مشرکوں کو عذاب میں مبتلا فرمادیا، مومنوں کو ان پر غالب و مسلط فرمادیا،
مسلمانوں کی تماری ان کے لئے حاکم بنادی اور ان کی زمینیں، علاقے اور مال مسلمانوں
کو بطور غنیمت عطا فرمائے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

وَمَا لَهُمْ أَنْ لَا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ

”ان کی یہ حیثیت ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں عذاب دے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دین طیب پر تشریف لے گئے ہیں جن کی ذات عبادت کے لئے باعث امن تھی۔“

جرائم کی معافی اور درجات کی ترقی کے
شفاعتِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
 شفاعت کا مقبول ہونا کتاب و سنت سے ثابت ہے۔

چند آیات مبارکہ ملاحظہ ہوں :

وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

ظاہر ہے کہ ایماندار مردوں اور عورتوں کے لئے مغفرت کا یہ بہانہ ہے
 لئے شفاعت ہے اور اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حکم فرمایا ہے کہ
 ان کے لئے شفاعت کیجے کہ اب وہ بھی صورتیں ہیں یہ شفاعت مقبول ہو یا ناقابل
 دوسری صورت، باطل ہے کیونکہ اس وقت لازم آئے گا کہ اللہ تعالیٰ کا امر طاعت اور
 نہ جائز ہو بلکہ ناپسندیدہ مزاج یا وعدہ کی خلاف ورزی ہو اللہ کی پناہ ایسی بات سے
 تو پہلی صورت تعین ہو گئی اور وہی حضور ہے (کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت
 مقبول ہے)۔

۲ : وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ
 فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا
 اللَّهَ تَوَّابًا تَرَحُّمًا۔

”اگر وہ لوگ جنہوں نے جس وقت (لناق سے) اپنی جانوں پر ظلم کریں تو
 اللہ توبہ کرنے والے اور بخشنے والا ہوگا۔“

اور اخص اختیار کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ سے مغفرت کا سوال کریں اور
رسول ان کے لئے کبیرہ گناہوں کی مغفرت طلب کریں تو یہ لوگ اللہ تعالیٰ
کو توبہ قبول کرنے والا رحم فرماتے والا پائیں گے۔

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا منافقین کی توبہ قبول کرنا اور
ان پر رحم فرمانا اس بات پر معلق ہے کہ یہ اپنے نفاق کی مغفرت چاہیں اور حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم ان کے لئے ان کے کبیرہ گناہوں کی مغفرت طلب کریں اور اگر معاذ اللہ! حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کو کسی قسم کا دخل نہ ہو تو **وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ**
کا کوئی فائدہ نہ ہوگا۔

تفسیر مبارک ہیں ہے :

”ایک اعرابی نے حاضر ہو کر اپنے آپ کو روضہ مقدسہ پر گرا دیا اور
روضہ منورہ کی خاک مبارک کو اپنے سر پر ڈال کر عرض پر داز ہوا کہ اے
رسول خدا! میں نے اپنے اوپر ظلم کیا ہے، میں توبہ واستغفار لایا ہوں
آپ میری مغفرت کی دعا کریں، روضہ مبارک سے آواز آئی تیرا گناہ
بخش دیا گیا۔“

ہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات ظاہری اور وفات کے بعد
شفاعت کا طریقہ ہونا برابر ہے اور بہر صورت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بارگاہ الہی
میں وہاں بہت حاصل ہے اور اس کمال انجیل اور جلیل الکمال سستی کی محبوبیت ظاہری حیات
اور وصال کے بعد ہر کام آیزوی میں یکساں طور پر قبولیت شفاعت کا سبب ہے۔
۳۔ **وَلَا يَخْرُجُ حَتَّىٰ تَلْكَ مِنَ الْأُولَىٰ وَتَسْوَفَ يُعْطِيكَ**
عَرْشَكَ وَتَوَصَّىٰ

”تحقیق آخرت تمہارے لئے دنیا سے بہتر ہے (یعنی آخرت میں آپ کا

مقام اور بناد ہو جائے گا اور قیامت کے دن آپ تمام مخلوق کے طلب و
 مآولی ہوں گے، اور تحقیق تمہارا پروردگار نہیں اتنا دے گا کہ تم خوش ہو جاؤ
 اس آیت سے دو طرح استدلال کیا جا سکتا ہے :

(۱) اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دنیا میں مومن مردوں اور
 عورتوں کی مغفرت طلب کرنے کا حکم دیا اور نہ ہر جے کہ جو کسی سے کوئی چیز طلب کرنا
 ہے اس پر راضی نہیں ہوگا کہ اس کی درخواست مسترد کر دی جائے وہ اسی صورت میں خوش
 ہوگا کہ اس کی درخواست قبول کر لی جائے۔ اللہ تعالیٰ نے پختہ وعدہ فرمایا ہے کہ
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اتنا دے گا کہ آپ راضی ہو جائیں گے تمہاری مومن
 مردوں اور عورتوں کے لئے کی جانے والی شفاعت کے قبول کرنے کو پختہ وعدہ
 ہے۔

(۲) احادیث کثیرہ وارد ہیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خوشی اسی میں
 تھی کہ امت کے گنہگار بخشے جائیں اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیشہ اپنی امت
 کے گنہگاروں کی چارہ سازی میں مصروف رہتے تاکہ وہ آگ کے عذاب سے نجات
 پائیں، پس یہ مؤکد وعدہ جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خوش کرنے کے بارے میں
 وارد ہوا ہے، یہ اس امر کا وعدہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا بہت اور محبوبیت
 کے سبب امت کے مجرموں کو راکر دیا جائے گا۔ احادیث میں آیا ہے کہ جب آیات
 نازل ہوئی تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

إِذَا لَأَ أَرْصَنِي وَوَاحِدًا قَيْنُ أَمْتِي فِي السَّابِ
 ”تب تو میں اس وقت تک راضی نہیں ہو گا جب تک میرا ایک

امتی بھی آگ میں رہے گا۔“

اس آیت سے ثابت ہو گیا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

پنے برائی کی شہادت فرمائیں گے۔

حضرت امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے :

أَهْلُ الْفِرَاقِ يَقُولُونَ أَرْجَى آيَةِ قَوْلِهِ تَعَالَى
يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ اسْرِفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَآمَنَّا
أَهْلُ الْبَيْتِ يَقُولُونَ أَرْجَى آيَةِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَسَوْفَ
يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى إِنَّهَا الشَّفَاعَةُ لِيُعْطِيَهَا
فِي الْكَفْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حَتَّى يَقُولَ رَبِّ حَبِيبٌ -

یہ قرآن مجید میں کہتے ہیں کہ وہ آیت جس سے بہت امید رہتی

ہے ہے : يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ اسْرِفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ

(اے میرے بندوں! جو اپنے آپ پر اسراف کرتے ہو، اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید نہ ہو)

لیکن اہل بیت کلام فرماتے ہیں کہ بہت زیادہ امید دلانے والی آیت یہ

ہے : وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ، بے شک یہ

عظیم شفاعت ہے جو اللہ تعالیٰ کو عظیم پڑھنے والوں کے بارے

میں دے گا یہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہیں گے کہ میں رہتی

ہو گیا ہوں

حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

يَا حُضَيِّ حَتَّى أَنْ لَا يَدْخُلَ النَّاسَ أَحَدٌ

میرے جہاں تک کہ کسی شخص کو نہ داخل ہو

کا پہنچاؤ تک نہیں داخل نہ ہو

مشکوٰۃ شریف میں صحیح مسلم شریف کے حوالہ سے حضرت عبداللہ بن عمرو

بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے :

اِنَّ الْمُنَىٰ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ سَلَىٰ قَوْلَ اللّٰهِ
 تَعَالٰی رَبِّ اِنَّهُنَّ اَطْلَلْنَ كَثِیْرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ
 تَبِعَنِیْ فَاِنَّهُ مِنِّیْ وَقَالَ عِیْسٰی اِنْ تُعَذِّبُوْهُمْ فَاِنَّهُمْ
 عِبَادُكَ فَرَفَعَ یَسَدَیْرُ فَقَالَ اَللّٰهُمَّ اَمِّنْ اَعْمٰیْقَیْ بِكِیْ
 فَقَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی یَا حَبْرَئِیْلُ اِذْهَبْ اِلٰی مُّحَمَّدٍ
 وَرَبِّكَ اَعْلَمْ فَاَسْأَلُهُ مَا یُحِبُّکِیْ فَاَنَا وَحَبْرَئِیْلُ
 فَسَّأَلَهُ فَاَخْبَرَهُ سُرُوءَ اللّٰهِ وَحَسَلِ اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ
 وَسَلَّمَ بِمَا قَالَا فَقَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی لِحَبْرَئِیْلُ اِذْهَبْ
 اِلٰی مُّحَمَّدٍ فَقُلْ اِنَّمَا مَكْرُ حُیْنِیْكَ فَاِیَّ اُتَمِّیْتُ وَلَا مَسْئَلَةَ

”تحقیق نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی ہے

پروردگار! بے شک جنوں نے بہت سے لوگوں کو گمراہ کر دیا ہے پس جو
 میری پیروی کرے گا وہ مجھ سے ہے“ اور حضرت ابو جہم علیہ السلام کی دعا
 ہے، اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کہا: اگر تو انہیں عذاب دے تو وہ
 تیرے بندے ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دست مبارک اٹھا کر کہا
 اے اللہ! میری امت، میری امت کو بخش دے، اور روئے اللہ تعالیٰ
 نے حضرت جبریل کو فرمایا اے جبریل! محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس
 جا حالانکہ تیرا رب بہتر ہوتا ہے اور پوچھ کہ انہیں کوئی چیز ملے ہے حضرت
 جبریل بارگاہِ اقدس میں حاضر ہوئے اور رونے کا سبب پوچھا، حضور نے وہ
 کلمات بتائے (جو دعا میں کہے تھے) اللہ تعالیٰ نے جبریل امین کو فرمایا کہ
 حبیب کی خدمت میں جاؤ اور کہو تمہیں تمہاری امت کے بارے میں خوش
 کر دیں گے اور تمہیں خوش نہیں کریں گے۔

اس حدیث سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اپنی امت پر شفقت و رحمت اور
 اللہ تعالیٰ کی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے رحمت و محبت اور رضا جوئی اور امت کے
 حق میں حضور کی شفاعت کا قبول کرنا بیان ہو گیا آپ رضی جو جائیں معلوم کیا جاسکتا ہے۔
 عَسَىٰ اَنْ يَّبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّغْنُوًّا

”قرب ہے کہ تمہارا رب تمہیں مقام محمود پر فائز فرمائے“

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما راوی ہیں کہ قیامت کے دن لوگ جہنم
 کی صعدت میں پھریں گے، ہر ہمتی پہنچنے پر کہیں پاس جائے گا اور کہے گا، ہماری شفاعت کیجئے
 حتیٰ کہ آخر میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں شفاعت کی درخواست کریں
 گے، آپس وہی ان سے کہہ گا اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مقام محمود پر فائز
 فرمائے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں صحابہ کرام نے نبی اکرم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم سے اس آیت کے بارے میں پوچھا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
 وہ مقام محمود شفاعت (مقام) ہے۔

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم نے فرمایا :

”قیامت کے دن لوگ جمع کئے جائیں گے، میں اور میری امت ابندی پر

ہوں گے، مجھے میرا رب سبز علقہ پہنائے گا، پھر میں وہ کچھ عرض کروں گا جو

اللہ تعالیٰ چاہے گا، یہی مقام محمود ہو گا“

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

”مقام محمود عشرت عید کی دائیں جانب وہ مقام ہے جہاں میں کھڑا ہوں

لے گا اور میری امت ابندی پر ہوں گے، میں اور میری امت ابندی پر ہوں گے، میں اور میری امت ابندی پر ہوں گے

وہاں اور کوئی کھڑا نہ ہوگا، اس مقام پر پہلے اور پچھلے شک کریں گے :

ایک روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا : ”مقام محمود وہ ہے جہاں میں اپنی امت کی شفاعت کرونگا“ :

حضرت مزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمادی ہیں :

يَجْمَعُ اللَّهُ السَّامِعِينَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ حَيْثُ
يَسْمَعُهُمُ الدَّاعِي وَيَنْفَعُهُمْ نَبْصَرُ حِفَاةٍ عُرَاةٍ
كَمَا خُلِقُوا اسْكُوتُوا لَا تَشْكُمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ

”اللہ تعالیٰ تمام انسانوں کو اسیں ہوا زمین میں جمع فرمائے گا کہ کچھ رہنے والے کی آواز اور نظران سب تک پہنچنے کی تمام کے پاؤں اور جسم پیدائش کے دن کی طرح برہنہ ہوں گے سب خاموش ہوں گے اور کوئی اللہ تعالیٰ کی اجازت کے بغیر بات نہیں کر سکے گا“ :

فَلْيَتَاذَنِي مُحْتَدًا يَقُولُ لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ
وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ وَالشَّرُّ لِيْكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الْخَائِثِينَ
مَنْ هَدَيْتَ وَاعْبُدْكَ بَيْنَ يَدَيْكَ وَلَكَ الْحَمْدُ
وَإِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ يَا أَرْكَتَ وَتَعَالَيْتَ
سُبْحَانَكَ رَبِّ الْعَالَمِينَ كَذَلِكَ الْمَقَامُ الْمُخْتَوَى
الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى

”پس اللہ تعالیٰ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پکارے گا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عرض کریں گے : ”میں تیری امانت کے لئے حاضر ہوں اور نیک بختی تیری ہی طرف سے ہے، برا بھلا تو مجھ سے بچاؤ برائی تیری طرف منسوب نہیں ہے، ایا یہی ہے کہ برائی تیری طرف پر نہیں جاتی“ :

ہدایت پانے والا وہ ہے جسے توبہ دایت دے اور تیرا بندہ تیری بارگاہ
میں اطاعت کے لئے حاضر ہے، محمد تیرے لئے ہے اور تیری طرف
رجوع کرنے والی ہے، تیری بارگاہ کے سوا کوئی جگہ پناہ نہیں، تو بابرکت
اور بلند ہے، اے رب کعبہ تیرے لئے پاکیزگی ہے، توبہ مقام محمود
ہے جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے :-

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے :

إِذَا دَخَلَ أَهْلُ النَّارِ النَّارَ وَأَهْلُ الْجَنَّةِ
الْجَنَّةَ فَقَبِلُوا خَيْرُ مَرَّةٍ مِنَ الْجَنَّةِ وَخَيْرُ
مَرَّةٍ مِنَ النَّارِ فِي النَّارِ فَيَقُولُ مَرَّةُ النَّارِ لِمَرَّةٍ
الْجَنَّةِ مَا تَفْعَلُونَ لِيَمَّا تَكُونُونَ رَجُلًا وَرَجُلًا
يَفْضَحُونَ فَيَسْمَعُهُمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ فَيَسْتَلُونَ أَدَمَ
وَعَلِيًّا بَعْدَكَ فِي الشَّفَاعَةِ لَهُمْ فَكُلُّ يَعْتَذِرُ حَتَّى
يَأْتُوا مُسْتَمِدًّا فَيَسْتَفْعِمُ لَهُمْ فَذَلِكَ الْمَقَامُ
الْمَحْمُودُ -

”جب دو شخص دوزخ میں اور دوسری جنت میں داخل ہو جائیں گے تو ایک
آخری گروہ جنت سے رہ جائے گا اور ایک جہنمی گروہ جہنم سے رہ جائے گا،
جہنمی گروہ جہنمی گروہ کو کہے گا کہ تمہیں قتل سے ایلان نے منع کر دیا، جہنمی گروہ
جنت سے رہ جائے گا اور وہ آہ و زاری کرے گا جسے اہل جنت سن
لیں گے، یہ لوگ پہلے آدم علیہ السلام سے پھر دوسرے انبیاء علیہم السلام سے
کری گئے کہ ہماری شفاعت کیجئے، تمام انبیاء کرام عذر کر دیں گے، پھر یہ لوگ
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں گے تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
لہذا توبہ و توبہ

ان کی شفاعت کریں گے، تو یہ ہے مقام محمود :

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ بیخبر کو فرمایا تم نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مقام کے بارے میں سنا جس پر اللہ تعالیٰ اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فائز فرمائے گا یہ بیخبر نے کہا ہاں حضرت جابر نے فرمایا وہ مقام محمد بن عبد اللہ کا نام مقام محمود رکھا گیا ہے۔ اس مقام کی بدولت اللہ تعالیٰ دوزخیوں کو دوزخ سے نجات عطا فرمائے گا پھر حضرت جابر نے وہ حدیث بیان کی جس میں اس مسئلے کو دوزخ سے نکالنے کی شفاعت کا ذکر ہے، اسی طرح حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا یہی مقام محمود ہے جس کا وعدہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیا ہے، حضرت شعیب ان فرماتے ہیں مقام محمود قیامت کے دن امت کی شفاعت ہے، حضرت قتادہ فرماتے ہیں :

كَانَ أَهْلُ الْعَالَمِينَ يَسْرُونَ الْمَقَامَ الْمُحْمَدِيَّ
شَفَاعَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ -

”اہل علم، مقام محمود، قیامت کے دن کی شفاعت کو قرار دیتے تھے“

اب احادیث مبارکہ ملاحظہ ہوں :

۱۔ حدیث صحیح ہے :

لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ بِكَ تَعُوْ بِهَا وَ الْحَيَّاتُ
دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ -

لے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی سند فرماتے ہیں :

فقہ اسباب ہے اتفاقاً یہ جملہ کا

کمال کی شان محمودی دکھائی دے رہا ہے۔

آپ ہی کے لئے ایک دینی مقبول دعا ہے جو مانگ سکتے ہیں میں نے
 اپنی دعا چھپا رکھی ہے تاکہ قیامت کے دن اپنی است کی شفاعت کروں :-
 اے اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ ہر نبی کے لئے ایک ایسی دعا
 ہوتی ہے جو مقبول ہوگی جہاں وہ مانگے گی اس کا قبول ہونا یقینی ہو تا ہے ورنہ ہر پیغمبر
 کی یہ دعا مانگیں مقبول ہوتی ہیں اور جہاں سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مقبول دعائیں
 تو صاحب سے امر ہیں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
 شفاعت اور دعا اپنی امت کے لئے یقیناً مقبول ہوگی۔

۲۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَقُولُ لَا تَشْقَعَنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِلَّا كَثَرَتْ عِمَّتَانِي الْأَمْرَيْنِ
 مِنْ حَجَرٍ فِي شَجَرٍ۔

”میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا کہ تحقیق میں قیامت
 کے دن زمین کے پتھروں اور درختوں سے زیادہ انسانوں کی شفاعت
 کروں گا۔“

۳۔ حدیث کی صریح کتابوں میں ہے :

فَإِنَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامُ يَجْمَعُ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ
 وَالْآخِرِينَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَسْتَعُونُ أَوْ قَالَ فَيُلْهِمُونُ
 فَيَقُولُونَ لَوْ أَسْتَشَفَعْنَا إِلَى سَرِيْنَا۔

”آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ اولین و آخرین
 کو قیامت کے دن جمع فرمائے گا پس تمام غلین ہو جائیں گے یا فرمایا درود کی
 کو شک ہے، نہیں امام کیسے کیا کیا شفاعت طلب کرنے کے لئے جائیں

تو وہ کہیں گے کتنا اچھا ہوتا کہ ہم وہ دہائی میں کو کر ضعیف بنائے ۔

بعض روایات میں آتا ہے :

مَا جَاءَ النَّاسُ بِغَضْطِهِمْ فِي بَعْضِ

بعض لوگ بعض سے ٹکر نہیں گئے ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے :

قَتَدْتُ الشَّمْسُ قَبْلَهُ النَّاسُ وَتِ الْقَمَرِ

مَآ لَا يُطِيقُونَ وَلَا يَحْتَمِلُونَ قَتَدْتُ لَوْ أَنَّ الْأَنْطَرُونَ

مَنْ يَشْفَعُ لَكَفَ۔

” آفتاب قریب ہو جائے گا اور لوگوں کو اتنا گرم ہو جائے گا کہ جس کی طاقت

نہیں رکھیں گے اسے برداشت نہیں کر پائیں گے تو آپس میں کہیں گے

کیا تم ایسی ہستی کو نہیں ڈھونڈتے جو تمہاری شفاعت کرے ،

فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ أَأَنْتَ آدَمُ ابْنُ الْبَشَرِ

خَلَقَكَ اللَّهُ بِسَدِيدٍ وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ وَ

أَمْسَكَكَ بِعَقْدَةٍ وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتَهُ وَعَلَّمَكَ

أَسْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ أَشْفَعْنَا عِنْدَ رَبِّكَ حَقِّ مُرْتَحِلًا

مِنْ قَسَايَا آلِكَ تَرَى مَا نَعْمُ خَلِيفَ۔

” پس حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت میں آئیں گے اور عرض کریں

گے آپ ابوالبشر آدم ہیں ، اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے امت قدرت سے

پیدا کیا اور آپ کے لئے مبارک امیں اپنی انبیاء و رسل بھیج دی ، آپ کو

اپنی جنت میں جگہ دی ، اپنے فرشتوں سے آپ کو سجدہ کرایا اور آپ کو

ہر شے کے نام سکھائے ، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہماری شفاعت کیجئے

ہا کہیں اس شکل جگہ سے نجات عطا فرمائے، کیا آپ اس شکل کو ملاحظہ نہیں فرماتے
جس میں ہم مبتلا ہیں؟

فَيَقُولُ إِنَّ تَرَفِّي غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ
قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَا يَغْضَبُ، بَعْدَهُ مِثْلَهُ، وَنَهَانِي
عَنِ الشَّجَرَةِ فَقَصَيْتُ نَفْسِي نَفْسِي إِذْ هَبُّوا إِلَى
خَيْمَتِي إِذْ هَبُّوا إِلَى نُوْحٍ۔

”حضرت آدم علیہ السلام فرمائیں گے: بے شک آج اللہ تعالیٰ
کا ایسا غضب نمود پذیر جواب ہے کہ اس سے پہلے اس نے ایسا غضب
نہیں فرمایا اور نہ ہی آئندہ فرمائے گا، مجھے اللہ تعالیٰ نے پورے
سے منع فرمایا تھا، مجھ سے لغزش ہوئی جاؤ کسی اور کے پاس، نوح
علیہ السلام کے پاس چلے جاؤ۔“

فَيَا نُونُ نُوْحًا فَيَقُولُونَ أَنْتَ أَقْلَ الرُّسُلِ
إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ وَسَمَّكَ اللَّهُ عَبْدًا شَكُورًا
أَلَا تَرَى مَا نَخْنُ فِيهِ إِلَّا تَرَى مَا بَلَّغْنَا إِلَّا لَشَفْعٍ
لَنَا عِنْدَكَ تَرْتَلِكُ؟

”پھر حضرت نوح علیہ السلام کے پاس آئیں گے اور کہیں گے
آپ اہل زمین کی طرف بھیجے جانے والے پہلے رسول ہیں، اللہ تعالیٰ
نے آپ کا نام ”عبد شکر“ (شکر گزار بندہ) رکھا، کیا آپ ہماری
حسیت ملاحظہ نہیں فرماتے؟ کیا آپ ہمیں پہنچنے والی اذیت نہیں دیکھتے؟
کیا آپ اپنے رب سے ہماری شفاعت نہیں کریں گے؟“

فَيَقُولُ إِنَّ تَرَفِّي غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ

قَالَ لَا يَعْصِيكَ بَعْدَهُ وَشَدَّ لِنَفْسِي نَقِيصِي

”حضرت نوح علیہ السلام فرمائیں گے تحقیق میرے سب سے بڑا عیب
غضب کیا ہے کہ اس سے پہلے ظاہر فرمایا اور نہ آئندہ ظاہر فرمائے گا
اور فرمائیں گے نفسی نفسی آج تو مجھے پناہ خیال ہے نہ
حضرت انس کی روایت میں ہے :

وَبَدَأَ كَرْمَ حَطَبَيْنَتَهُ الَّتِي أَصَابَتْ سُؤْلَهُ مَرَّةً
بَعْدَ أُخْرَى

”حضرت نوح علیہ السلام اپنی اس لنگرکش کو مار کر لگے کہ انہوں نے
راہی میں اپنے بیٹے کی نجات کا سوال کیا تھا :

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے :

وَقَدْ كَانَتْ لِي دَعْوَةٌ دَعَاؤُهُ نَاعِي قَوْمِي

”حضرت نوح علیہ السلام فرمائیں گے میرے لئے ایک دعا تھی
جو میں نے اپنی قوم کے لئے کر دی تھی :

إِذْ هَبُوا إِلَى غَيْرِي إِذْ هَبُوا إِلَى إِبْرَاهِيمَ فَإِنَّهُ
خَلِيلُ اللَّهِ

”کسی اور کے پاس جاؤ، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس پہلے جاؤ
وہ اللہ کے خلیل ہیں :

فَيَا نُّونَ إِبْرَاهِيمَ يَكُونُ لَكَ نَجِيٌّ بِاللَّهِ
وَحَلِيلٌ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ خَلِيلٌ شَقْعٌ لَنَا عِنْدَكَ بِكَ
أَلَا تَوَعِدُ إِلَى مَا تَعِدُ فِينَا

”پھر تمام لوگ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس میں گئے اور کہیں
گئے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے نبی اور اہل زمین میں سے اس کے خاص ہیں :

اپنے رب کے پاس ہماری شفاعت کیجئے، کیا آپ ہماری تکلیف دلاؤ گے
نہیں فرماتے ؟

فَيَقُولُ إِنَّ رَبِّي غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا قَدَرًا
مِثْلَهُ وَيَذْكُرُ ثَلَاثَ كَلِمَاتٍ كَذَبَهُنَّ نَفْسِي نَفْسِي
وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ مَوْسَى فَإِنَّهُ كَلِمَةُ اللَّهِ -

”حضرت پرہیز علیہ السلام وہی کچھ فرمایا کرتے تھے جو حضرت نوح علیہ السلام
نے فرمایا تھا وہ اپنی وہ قین باتیں ذکر کریں گے جو بظاہر جھوٹ تھیں (دوریت
جھوٹ تھیں) نفی نفی، ہاں تم حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ
کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حکیم ہیں۔“

فَإِنَّ عَبْدَ اللَّهِ إِذَا دُلَّ عَلَى التَّوْبَةِ وَكَلِمَةُ وَ
قَوْلُهُ تَحِيًّا -

”بے شک وہ عبدہ کرم ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے توراۃ دی، ان سے
کلام کیا اور انہیں حالت مناجات میں قرب عطا کیا۔“

قَالَ قَبَا تُؤْنِ مَوْسَى فَيَقُولُ لَسْتُ لَهَا وَ يَذْكُرُ
حَقِيقَتَهُ الَّتِي أَصَابَتْ وَقَوْلُهُ النَّفْسُ وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ
يَعْنِي فَإِنَّهُ مَوْسَى اللَّهُ وَكَلِمَةُ -

”پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آئیں گے وہ فرمائیں گے میں
تعامت نہ کر رہی ہوں کہ لے نہیں جوں اور اپنی غرض اور قبلی کے قتل کرنے
کا ذکر کریں گے۔ تم پرہیز ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ کہ
وہ دعوت اللہ کے ہیں۔“

قَبَا تُؤْنِ مَوْسَى فَيَقُولُ لَسْتُ لَهَا وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ

يُحْتَدِّدُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى خَلِيلُهُ وَسَلَّمَ عَبْدًا عَقَرًا
اللَّهُ لِمَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ

”پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس آئیں گے وہ فرمائیں گے میں
شفاعت کریں، کہے گئے نہیں ہوں، تم پر لازم ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس جاؤ وہ ایسے عبد مکرم ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے
ان کے اگلے اور پچھلے ذنوب معاف فرما دیے ہیں“

فَيَا تُؤَيُّيْ قَا قَوْلُ آبَا لِبَا قَا نَطْلِقُ قَا سَلَاوُنْ
عَلَى تَائِي قِيُو ذَنْ لِي قَا ذَا سَا آيَشَةُ وَقَعْتُ سَا جِدَا
”پھر میرے پاس آئیں گے تو میں کہوں گا کہ میں خاص شفاعت کریں
کہے گئے ہوں، میں دربار الہی میں جاؤں گا اور اجازت طلب کروں گا
مجھے اجازت دے دی جائے گی، جب میں اللہ تعالیٰ کو دیکھوں گا تو
سجدے میں چلا جاؤں گا“

ایک روایت میں ہے:

فَأَقِي تَحْتِ الْعَرْشِ قَا خِرُ سَا جِدَا
”میں عرش کے نیچے آؤں گا اور سجدہ ریز ہو جاؤں گا“

ایک روایت میں ہے:

فَا قَوْمُ مَبْنِي يَدَيْهِ قَا حَمْدُكَ سَا حَامِدُ
لَا أَقْدِرُ عَلَيْكَ إِلَّا أَنْ يُلْهِمَ لَهَا اللَّهُ

”میں اللہ تعالیٰ کے دربار میں کھڑا ہو جاؤں گا اور اس کی ایسی تعریفیں
کروں گا جو اس کے الہام کے بغیر نہیں ہو سکتیں“

ایک روایت میں ہے:

فَيَسْتَعِذُّ بِاللّٰهِ عَلَىٰ يَمْعَاهِدٍ وَحَسْبِ الشَّاءِ عَلَيْهِ
شَيْئٌ لَّمْ يَفْتَحْهُ عَلَىٰ أَحَدٍ قَبْلِيْ-

”اللہ تعالیٰ مجھ پر ایسی تعزینیں اور اپنی بہترین نشانہ منکشف فرمائے گا کہ
مجھ سے پہلے کسی پر منکشف نہیں کی۔“

فَيَقَالُ يَا مُحَمَّدُ اِسْرِ فَعَرَّ اُسَكَ سَلْ تُعْطَ
وَاَسْتَعِزْ تُشْفَعُ-

”مکرم رہے گا کہ اے محمد! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) سہراٹھاؤ،
انگو ابراہیم کو گھر دیا جائے گا۔ شفاعت کرو تمہاری شفاعت قبول
کی جائے گی۔“

وَاِنْرِ فَعَرَّ اُسِيْ فَاَقُوْلْ يَا رَبِّ اُمْتِيْ اُمْتِيْ

”میں میرے شاؤں کا اور عرض کروں گا اے رب! میری امت میری
امت اور بخش دے۔“

فَيُكُوْلُوْنَ اَدْخِلْ مِنْ اُمْتِكَ مَنْ لَا حِسَابَ عَلَيْهِ
مِنْ الْبَابِ الَّذِيْ هِيَ مِنْ اَبْوَابِ الْجَنَّةِ وَهُمْ شُرَكَاءُ
النَّاسِ فِيْهَا سِوَى ذٰلِكَ هِيَ الْاَبْوَابُ-

”اللہ تعالیٰ فرمائے گا اپنے ان امتیوں کو جنت کے دروازوں میں
سے داخل کرو جن پر حساب نہیں ہے اور وہ دوسرے دروازوں میں
ان لوگوں کے ساتھ شریک ہیں۔“
ایک اور روایت میں ہے :

فَيَقَالُ لِيْ يَا مُحَمَّدُ اِسْرِ فَعَرَّ اُسَكَ وَ قُلْ تُشْفَعُ
فَكَوْنِ اَسْتَعِزْ وَ سَلْ تُعْطَى فَاَقُوْلْ يَا رَبِّ

اُمَّتِي اَمَّتِي -

”مجھے کہا جائے گا اے حبیب! اپنا سر اٹھائیے اور کہئے تمہاری مٹی
جائے گی شفاعت کیجئے قبول کی جائے گی اور مانگئے (جو مانگو گے) دیئے جائیں گے
تو میں کہوں گا“ اے میرے رب، میری امت، میری امت :-

فَيَقَالُ اِنْطَلِقْ فَمَنْ كَانَ فِي قَلْبٍ مِثْقَالِ حَبَّةٍ
مِنْ بَرٍّ اَوْ شَعِيرٍ مِّنْ اِيْمَانٍ فَاَخْرِجْهُ فَاَطْلِقْ
فَاَفْعَلْ -

”پس فرمایا جائے گا جیسے اور جس شخص کے دل میں گندم یا جو کے
دلنے کے برابر ایمان ہو اسے نکال لائیے چنانچہ میں باکرا نہیں نکال
لاؤں گا :-“

ثُمَّ اَسْرَجِعْ اِلَى سَرِّي فَاَحْمَدُهُ لِتِلْكَ الْعَمَلِ
وَذَكَرَ مِثْلَ الْاَوَّلِ وَقَالَ فِيهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِّنْ
مِّنْ خَرَدَلٍ فَاَفْعَلْ -

”پھر میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں جاؤں گا اور اس کی وہی تعریفیں
کروں گا جن کو ذکر اس سے پہلے ہو چکا ہے، اور ہمیشہ شریف میں
فرمایا (اللہ تعالیٰ فرمائیگا) رائی کے دانہ کی مثل یعنی جس کے دل میں دلی برابر
بھی ایمان ہو اسے آگ سے نکال لائیے تو میں انہیں نکال لاؤں گا :-“

ثُمَّ اَسْرَجِعْ وَذَكَرَ مِثْلَ مَا تَقَدَّمَ وَقَالَ فِيهِ
مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ اَذْنَىٰ اَذْنَىٰ مِّنْ مِثْقَالِ حَبَّةٍ مِّنْ
خَرَدَلٍ فَاَفْعَلْ -

”پھر واپس جاؤں گا اور حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

وہی کچھ ذکر فرمایا جو اس سے پہلے گزر چکا، اس دفعہ اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ جس کے دل میں رافی کے دانے سے بہت سی کم ایان ہے اسے بھی آگ سے باہر لے آئے، میں انہیں بھی نکال لاؤں گا،

لَمَّا رَاجِعٌ وَ ذَكَرَ فِي الْمَدَّةِ الرَّابِعَةِ فَيَقَالُ
لِيَاسَةُ فَمَنْ رَأَسَكَ وَقُلْ تَسْمَعُ وَاشْفَعُ لَشَفَعِ
وَسَنْ لُغَطٌ فَأَحْوَالٌ يَا رَبِّ ائْزِدْ لِي فِي مَنْ
قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.

”پھر میں واپس جاؤں گا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے جو حق مرتبہ کہا جائے گا اپنا سراٹھائیے اور کہئے تمہاری سنی جائے گی، شفاعت کیجئے قبول کی جائے گی اور مانگئے تمہیں دیا جائیگا تو میں کہوں گا اسے میرے رب! مجھے کلمہ پڑھنے والوں کے حق میں اجازت عطا فرما، تاکہ انہیں بھی دوزخ سے نکال لاؤں۔“

فَإِنْ كُنْتَ ذَلِكِ ابْنُكَ وَلَكِنْ وَ عِزِّي
وَكَيْفَ بِيَأْتِي وَ عِظَمَتِي وَ جَبَرِيَّاتِي لَا خَرِجَتْ مِنْ
النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.

”اگر وہ بھلا اسے عیب ایہ تمہارے پہرہ نہیں لیکن مجھے اپنی عزت و کبریاں اور عظمت و جبروت (قدر کی قسم! میں کلمہ طیبہ پڑھنے والوں کو آگ سے جزور نکالوں گا۔“

حضرت قتادہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے راوی ہیں :

قَالَ فَلَا أَدْرِي فِي الثَّالِثَةِ أَوِ الرَّابِعَةِ فَيَقُولُ
يَا رَبِّ سَابِقِي فِي الثَّابِتِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْغُرَّانُ أَوْ

وَجَبَّ عَلَيْهِ الْخُلُودُ-

۱۰ یادوی کہتا ہے میں نہیں جانتا کہ تیسری دفعہ یا چوتھی دفعہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عرض کریں گے اسے میرے پروردگار! آگ میں موت وہ لوگ رہ گئے ہیں جنہیں قرآن پاک نے قید کر دیا ہے یعنی اس پر لازم کہ وہ ہمیشہ کے لئے دوزخ میں رہے :-

اس حدیث سے جو کتب صحاح میں مختلف طریقوں سے مروی ہے چند مطالب ثابت ہوتے ہیں :

(۱) تمام اولین و آخرین، میدان محشر میں حیران اور ہریشان ہو کر سوائے اس کے کوئی راستہ نہیں پائیں گے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں کوئی رسید اور نسیع تلاش کریں اور ان میں سے کوئی بھی پناہ حاصل کرنے اور وسیلہ ڈھونڈنے سے مرتبا نہیں کر سکے گا اور تمام لوگ پہلے حضرت آدم علیہ السلام کے پاس پھر دیگر رسولان علیہم السلام کے پاس دوڑتے ہوئے جائیں گے لیکن رسولوں کے مرتاج، اولین و آخرین کے سردار اور اللہ تعالیٰ کے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا کسی کو شفاعت کی اجازت نہیں ملے گی۔

پس گنہگار یا گنہگار، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے ناامیدوار (مولوی امجد علی دہلوی) ہوا زراہ برزہ مرانی اور یادہ گوئی کہتا ہے اور عقیدہ رکھتا ہے کہ کسی سے انتہا اور وسیلہ طلبی کئے بغیر اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے نہ ہونے ہونے رحمت اللہ علیہ کا مستحق بن جائے گا اس کا خیال غام اور خود رائے ناممکن ہے۔

(۲) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس فرمان فیض ترجمان :
قَالُوا لَا تَنْتَهِسَا هَا أَنْ تَطْلُبُوا فَاسْتَأْذِنُوا عَلَىٰ سَوَاءٍ

ایں کہوں گا کہ میں شفاعت کے لئے ہوں، میں جاؤں گا اور

اپنے رب سے اجازت لوں گا)

نئے ظاہرِ باہر ہے کہ حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کے

ارشاد :

سَلِّ تَعْطَىٰ وَاسْتَفْعَ لِنُشَفَعْ

سے پہلے ہی شفاعت کی اجازت تھی اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شفاعت کی قبولیت کا یقین تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اجازت اور قبولیت شفاعت کے یقین کے بغیر یہ کلمہ (اَنَا لَهَا) کوئی معنی نہیں رکھتا پس شفاعت کی اجازت وہی ہے جو قرآن پاک میں ہے :

وَاسْتَفْعِرْ لَكَ ذَلِكُ، وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

اور قبولیت شفاعت کا یقین اس بشارت سے حاصل ہے :

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ

اور اس لفظ سے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت وہ دعا مقبول ہے جو آپ نے اپنی امت کے لئے چھپا رکھی تھی (یہ کہا جاسکتا ہے کہ شفاعت آپ کو حاصل تھی۔)

(۳) حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بارگاہِ ایزدی میں انتہائی وجاہت اور کمالِ محبوبیت حاصل ہے کیونکہ اس وقت تمام اولوالعزم رسول اپنی جگہ (خشیتِ الہی سے) کانپ رہے ہوں گے اور اپنے معاملے میں حیران ہوں گے ایسے وقت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی عزت و وجاہت اور محبوبیت و مقبولیت کے بسبب شفاعت طلب کرنے والوں کا سوال پورا کرنے کے لئے قدم اٹھائیں گے اور ان کی شفاعت کی ذمہ داری انجام دیں گے۔

(۳) ایسے لوگوں کے لئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت و نجات کا سبب نہیں بنے گی جو توحید کے اقرار ہی اور رسالت کے منکر ہوں۔ اور اللہ تعالیٰ توحید و رسالت کے ماننے والوں کی بخشش حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے وسیلے کے بغیر نہیں فرمائے گا۔

(۵) اللہ تعالیٰ کے دربار میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی انتہائی عزت اس حدیث سے مستنبط ہوتی ہے کہ بارگاہِ انبی میں قبولیت اور اجابت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا کا استقبال کرے گی۔ جو کہ دعا سے پہلے اللہ ہوگا :

سَلِّ تَعْطَهُ وَاشْفَعْ لَشَفَعِ

(مانگئے، تمہیں دیا جائے گا اور شفاعت کیجئے، قبول کی جائیگی)

(۶) اس حدیث سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت کے حال پر کمال شفقت و رحمت کا پتہ چلتا ہے کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قیامت کے دن فکرِ امت کے علاوہ کوئی امر پیش نظر نہیں ہوگا چنانچہ دوسرے رسولانِ گرامی کو اپنی فکر ہوگی، وہ نفسی نفسی کہیں گے اور حضور رحمتِ خیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو امت کی فکر ہوگی اور آپ امتی امتی کہیں گے۔

(۷) کبیرہ گناہوں کے ترکیب مومن حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے نجات پا جائیں گے کیونکہ وہ یقیناً ذرہ کی مقدار ایمان رکھتے ہیں لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت انہیں بھی شامل ہوگی، رہا معتزلہ کا یہ گمان کہ شفاعت کبیرہ گناہوں

لے اہل حضرت امام احمد رضا بریلوی فرماتے ہیں :-

آج نے ان کی پہلے آج مددگار

کے گناہوں کے قیامت میں اگر گناہ

لے امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں :- اجابت نہ ملے کہ گناہ سے گناہ

جوئی ناسخ جب دعا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)

کے بھڑا لئے ہیں دغل نہیں رکھتی تو اس سر پر رسوائی گروہ کی جہالت اور نادانی ہے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْهُ
عَنِ الشَّيْخِ أَنَّهُ قَالَ لَمَّا كَانَ مَنَاسِكُهُ بِجَلِيسَتِهِ عَلَيْهِمَا
وَسَلَّى صَلَاتَهُ لَا أَحْيَا لِي عَلَيْهِ قَاتِلًا بَيْنَ يَدَيْ
مَرِئًا مَلْتَحِبًا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ جب وہ اپنے مناسک کے وقت تشریف لے رہے تھے تو ان کے سامنے ایک ایسی جگہ تھی جہاں پر وہ بیٹھ جاتے تھے۔ میرا منہ خالی رہے گا، میں اس پر نہیں بیٹھوں گا، میں اللہ تعالیٰ کے دُعا میں کھڑا رہوں گا۔

فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى مَا شَرِيذٌ أَنْ أَضْمَعَ
بِأَمْرِكَ مَا قَوْلُ يَسْتَرْبِ عَنِّي حَسْبَ بِهِمْ فَيُذْعِرُهُمْ
فَيَسْأَلُونَ فَيَسْأَلُهُمْ مَنْ يَسْأَلُ الْجَنَّةَ يَرْحَمُهُ
وَيَسْأَلُهُمْ مَنْ يَسْأَلُ الْجَنَّةَ يَشْفَعُ عَنِّي۔

اللہ تعالیٰ فرمائے گا اے حبیب! تم کیا چاہتے ہو کہ تماری امت کے کیا معاملہ کروں؟ میں عرض کروں گا اے پروردگار! ان کا حساب جلدی فرما، میں انہیں دیا جائے گا اور ان کا حساب لیا جائے گا، ان میں سے بعض وہ ہوں گے جو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے جنت میں داخل ہوں گے اور بعض میری شفاعت سے۔

وَلَا أَدْرِي أَشَقُّرُ حَتَّى أُعْطِيَ حَسْبًا كَأَيِّ حَبَالٍ
قَدْ أَمَرَ بِهِ إِلَى الشَّارِ حَتَّى أَنْ خَائِنَ الشَّارِ يَقُولُ
يَا مُحَمَّدُ مَا شَرُّكَ لَكَ يَعْصِبُ بِكَ فِي أَمْرِكَ

مِنْ لَّغْمَتِهِ -

۱۰ اور میں شفاعت کرتا رہوں گا حتیٰ کہ مجھے ایسے لوگوں کے بارے میں
دفتر دیدے جائیں گے جن کو کلمہ پوچھا ہو گا اور مجھے جہنم کا دار و قیام
کا یا رسول اللہ! آپ نے تو اپنی امت میں خدا کے غضب کی کچھ بھینچ نہیں
رہنے دی۔

اس حدیث سے ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
دعائیت و محبت کے سبب آپ کی امت کے ساتھ آپ کی رضا کے موافق معاوضہ دے گا
آپ کی درخواست کے مطابق ان کے حساب و کتاب میں بعد میں فراموشی ہو کر
بے گناہ ہوں گے جن کی نیکیاں زیادہ ہوں گی وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کے سبب
جنت میں چلے جائیں گے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت ان کے لئے عذاب
سے نجات دینے میں نہ ہو گی بلکہ حساب کی جلدی میں ہو گی اور جو گناہگار ہوں گے اور ایسے
بے اعمال کے سبب گرفتار ہوں گے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے
جنت میں داخل ہو جائیں گے اور آپ کی شفاعت ان کی نجات کا سبب ہو گی یہاں تک
کہ جن کے جہنم میں جانے کا حکم ہو چکا ہو گا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت
کے فیض سے رہائی پائیں گے اور دوزخ کا دار و قیام آپ سے عرض کرے گا کہ آپ
نے اپنا کوئی امتی اللہ تعالیٰ کے غضب کے لئے نہیں چھوڑا۔

۵۔ مَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

شَفَاعَتِي لِمَنْ هَلَكَ مِنَ الْكِبَا أَوْ مِنَ الْفِتْنَةِ -

میری شفاعت میرے ان امتیوں کے لئے ہو گی جو کبیر کے

ترک ہو جائیں گے۔

۶۔ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ

اَلَمْ يَمْنَعْ سَرَفًا فَتَحَقَّرَ فِي بَيْنِ اَنْ يَّسَدَ حُلَّ
يَضَعَ اَلْمَقَامَ اَلْجَنَّةَ وَبَيْنَ الشَّقَاعَةِ فَاحْتَرَتْ
الشَّقَاعَةُ وَهِيَ لِيَحْتَمِلَ لَا يُشْرِكُ بِاللّٰهِ شَيْئًا.

”یہ ہے سب کی طرف سے آنے والا میرے پاس آیا اور اس نے
مجھے بتایا کہ میں میری نصف امت جنت میں چلی جائے، اور شفاعت
میں، پس میں نے شفاعت اختیار کی اور وہ شفاعت اس شخص کے لئے
ہو گی جو اس حال میں مرا کہ نہ لٹائے کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہراتا تھا“
فقہاء کہ اس مسئلے میں بے شمار آیات و احادیث وارد ہیں اور حجتی
ہم نے ذکر کر دیں وہی کافی ہیں۔

تقریر الایمان کی عبارت پر گفتگو | اب جبکہ عام شفاعت کی حقیقت معلوم
ہو گئی اور سید الاولین والآخرین صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی خاص شفاعت کا حال واضح ہو گیا، قائل کے بے فائدہ کلام میں غور
کرنا چاہئے جس کے پس منظر یہ ہوئے کہ بارے میں متفقہ نے سوال کیا ہے۔ جاننا
چاہئے کہ وہ کلام اہل سے آخر تک ناقص اور نام کا مجموعہ ہے بلکہ پختہ سودا اور خیال
ختم ہے۔

چند دلائل ملاحظہ ہوں :

۱۱۱ اس قائل نے امیدوار ہونے کو بھول قرار دیا ہے۔ ہم بے طاقت گنہگاروں
شفاعت کے امیدواروں کو غلط فہمی اور جہالت سے منسوب کر کے خود غلطی
میں واقع ہوا ہے اور دوسروں کو غلطی میں ڈالنے کی کوشش کی ہے کیونکہ ثابت
ہو چکا کہ جنہو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت اہل کیا کر کے لئے یقینی ہے
تعالیٰ تعالیٰ ان کو غلط سمجھنے اور بھولنے والا کہتا بہت بڑی خود غلطی غلط فہمی

اور بدین ہے خدا کرے جو شفاعت سے نامید ہو نا امید رہے۔

(۲) اس قائل نے سفارش کی تین قسمیں بیان کی ہیں، ان تینوں قسموں میں سفارش کا معنی درست نہیں ہے کیونکہ پہلی مورد دوسری صورت میں حکم چلانا اور فرمان جاری کرنا پایا جاتا ہے (سفارش نہیں ہے) تیسری صورت میں بادشاہ نے مجرم پر غور و تمکین کیا ہے وہ اپنے آئین کا لحاظ رکھتے ہوئے خود حکم کا اظہار نہیں کر سکتا، مجبوراً یہ بہانہ تراشا کہ کسی کو اس کا سفارشی ظاہر کر کے معافی کا اعلان کر دیا ہے یہ سب کمر و فریب ہے،

اور یہ قائل یا تو جاہل ہے جو اپنے آپ کو عالم ظاہر کرنا چاہتا ہے اسے سفارش کا معنی ہی معلوم نہیں، یا عالم ہے جو حقیقت کا مظاہرہ کر رہا ہے کہ سفارش کا معنی الٹ دکھاتا ہے۔

(۳) اس شخص نے پہلی قسم کا نام شفاعت و جاہت رکھا ہے، ظاہر ہے کہ اس نے و جاہت کا معنی نہیں سمجھا یا سفارش کا معنی نہیں جانتا کیونکہ صورت مذکورہ میں مجرم اس لئے معاف کیا گیا ہے کہ شفاعت قبول نہ کرنے کی صورت میں ضرر کا خوف ہے اور یہ معنی نہ لفظ شفاعت سے سمجھا جاتا ہے نہ و جاہت سے، نہ معلوم یہ معنی اس تحریر کے لکھنے والے کے دل میں کہاں سے آگیا اور لفظ مذکور شفاعت و جاہت (لحاظ اور پاسداری کے معنی سے نکل کر خود ساختہ معنی) سینہ زوریٰ میں کس طرح استعمال ہوا اور عقائد کے مذکورہ رسالہ (تقویۃ الایمان) میں کس طرح مذکور ہوا اور چند بازاری قسم کے لوگوں میں کیسے مشہور ہوا۔

علاوہ ازیں اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں انبیاء و مرسلین کی تعریف و جاہت سے فرمائی ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حق میں فرمایا:

اِنَّكَ عِنْدَ اللّٰهِ وَجِیْهٌ

اور حضرت جیلے علیہ السلام کے حق میں فرمایا :

وَحَسْبُكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنْ الْمُقَرَّبِينَ

مفسرین نے تہذیب میں یہ جاہلیت کی تفسیر شفاعت سے کی ہے اس سے قائل
مذکور کی تفسیر قرآن سے وہ لغت معلوم کی جا سکتی ہے۔

سوال

اس قائل نے اصطلاح بنائی ہے کہ پہلی صورت کو شفاعت یا وجاہت
کہا جائے گا، اصطلاح پر کوئی پابندی نہیں ہے اور اس میں کوئی خشک نہیں کہ
یہ کتنا کہ پہلی صورت اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں پائی جا سکتی ہے شرک اور جہالت ہے۔

جواب

جو الفاظ قرآن و حدیث میں استعمال ہوئے ہیں ان میں اصطلاح بنانا اور
انہیں معانی نامہ کے مقابل مقرر کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ ایسی اصطلاح کا
اختیار کرنا لوگوں کو گمراہی اور جہالت میں ڈالنے کے مترادف ہے مثلاً کوئی
شخص کہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسول نہیں ہیں اور یہ بات ایسی کتاب
میں لکھ دے جو عوام ان میں کو حقائق سمجھانے کے لئے لکھی ہے جب کوئی
اس پر مواخذہ کرے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نبوت و رسالت کی نفی
کفر اور فسوس کا ارتکاب ہے، تو کفر سے کہ نبوت و رسالت کا معنی غلبہ اور تسلط ہے
اور جوش و خروش صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے اللہ تعالیٰ کی ذات پر غلبہ
اور تسلط ثابت کرنا شرک اور کفر ہے، کیا ایسے بے دین کو ایسی اصطلاح میں
معاذ و قرار دیا جائے گا اور نذر میں یہ کہا جائے گا کہ اصطلاح پر کوئی پابندی نہیں
ہے؟ ہرگز نہیں، وہ شخص محض اس اصطلاح کے بنانے سے کافر ہو جائے گا۔
اسی طرح اگر کوئی شخص کہتا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا حضرت
موسیٰ و حضرت جیلے علیہم السلام اللہ تعالیٰ کے نزدیک وجیہ نہیں ہیں اور
جب اس پر کوئی شخص گرفت کرے کہ ان حضرات سے وجاہت کی نفی کفر و بیچ

ہے تو گناہ ہے کہ میں نے اصطلاح بنائی ہے گو وہ جاہلیت میں تسلط اور غور سے
پہنچنے کے لیے قدرت مستغیر ہے اور معنی ان انہی کلام سے الگ تھامنے کی
نسبت سے یقیناً مستغنی ہے وہ بے دین شخص اس اصطلاح کے قیام کرنے
سے دائرہ ایمان سے یقینی طور پر خارج ہو جائے گا اور یہ گناہ کہ اصطلاح پر
کوئی پابندی نہیں اس کے لئے وجہ معذرت نہیں بن سکتا۔

ہاں یہ قائل اپنی اصطلاح کا دعویٰ نہیں کرتا بلکہ کہتا ہے کہ اس
صورت کو شفاعت و جابت کہتے ہیں لہذا وہ شفاعت مذکورہ کے علاوہ
حبوٹ اور افزار میں بھی جتنا ہوا ہے، ہم گمراہی اور گمراہی سے اللہ تعالیٰ
کی پناہ مانگتے ہیں۔

۴۔ قائل مذکور کا یہ قول :

اوس شہنشاہ کی یہ شان ہے (الی آخر)

ماقبل سے تعلق نہیں رکھتا کیونکہ اس کلام کا معنی یہ ہے کہ مہاشا ثانی میں مذکور ہو گا یہ ہے
ہزار ہا انبیاء، اولیاء، جنوں، فرشتوں اور حضرت جبریل، مین اور حضرت سید المرسلین
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہزار ہا مثالوں کے ساتھ ایجاد کا تعلق صحیح ہے۔ کارخانہ
ملک الہی میں کسی کے دخل کے نہ ہونے سے اس معنی کو کوئی مانع تعلق نہیں ہے
مثلاً اگر کوئی شخص کے کہ ایک بادشاہ کے کارخانہ حکومت میں کسی امیر یا وزیر کو دخل
اور بڑا تسلط ہے اور وہ جو کچھ کہتا ہے بادشاہ کو رونق اور سعادت کی مدد ملتی کیلئے
مانا چرتا ہے، اس کلام کی نفی میں نہیں کہا جاسکتا کہ بادشاہ اگر چاہے تو دوسروں
کو اس امیر کے مرتبے تک پہنچا دے اور رعایا کو اس عالی مرتبت امیر کے بارگاہ سے
کیونکہ اس سے کارخانہ حکومت میں اس امیر کی مداخلت کی نفی نہیں ہوتی بلکہ گناہوں
پہلے تھا کہ کسی کو اللہ تعالیٰ کے کارخانہ قدرت میں کسی قسم کی مداخلت میں نہیں ہے،

اس کی تجدیدگی اور باخوشی سے کارخانہ الٹی میں بے روشنی کا اسکان ہوتا خواہ وہ شخص
 نفس العوجہ و ہونا ممکن اور خواہ اس شخص کی بہت سی مثالیں بولیا وہ بے نظیر ہو، پس یہ کلام
 فی نفسہ باطل ہونے کے باوجود (جیسا کہ مقام ثانی میں آئے گا) ماقبل سے بھی بے تعلقی ہے
 اور محنت سے تحقق دیکھا بھی جائے تو اس کلام میں قباحت اور بڑھ جائے گی جیسا کہ مغرب
 متحدث میں آئے گا۔

۵۔ اس کا قول

اور سب لوگ اگلے اور پچھلے (الی آخرہ)

ماقبل سے متعلق نہیں ہے، مقام کے مناسب یہ تھا کہ کتنا شخص کو رونق اور عزت اللہ
 تعالیٰ نے دی ہے، اس کے کارخانہ قدرت کو کوئی شخص کیسے رونق دے سکتا ہے
 اس کا پتہ ہو :

۵ اور جو سب لوگ پہلے اور پچھلے اور آدمی اور جن بھی سب مل کر جبریل
 اور میکائیل سے ہو جائیں تو اس مالک الملک کی سلطنت میں ان کے سبب
 کچھ رونق بڑھ جائے گی اور جو سب شیطان اور دجال ہی سے ہو جائیں تو
 اس کی کچھ رونق گھٹنے کی نہیں (تقریب الامیان)

یہ صحت کلام کے سیاق و سباق کے مطابق نہیں ہاں اس عبارت کے ہر فقرہ سے ایک
 غرض قائل کے دل میں پر شیعہ ہے جسے مقام ثانی میں واضح کیا جائے گا انشاء اللہ تعالیٰ
 ۶۔ اس نے دوسری قسم کو شفاعت محبت کہا ہے، کتاب ہے اس کو شفاعت محبت
 کہتے ہیں۔ یہ معنی اور تفسیر بھی اس کی خود ساختہ ہے کیونکہ اس سے پہلے گزر چکا کہ
 مستثنیٰ صبر جس سے سفارش کی گئی، کی شفیق سے محبت، قبولیت شفاعت کا
 سبب ہے، شفاعت کا قبول کرنا ثوابت سے ہے اور محبوب کی جانا خواہی
 الہی محبت، محبت، کلام مناسب ہے، محبوب کی، مصلحت اور اول آزاری کا نہ پیش شفاعت

محبت میں داخل نہیں ہے اور جب محبوبی اور غلط رنگ صاف ہو جاتا ہے تو
شفاعت کا معنی باطل ہو جاتا ہے گا اور اس کو حکمرانی اور فرمان برداری کے معنی
درست ہو گا، اللہ تعالیٰ کے ارشاد :

وَلَسَوْفَ يُنْطِیْلُكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ

کی تفسیر اور اس کے علاوہ کئی جگہ کہ اللہ تعالیٰ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کی محبت کے سبب آپ کی رضا کا وہ سبب ہے اور وہاں شہر محبت کی شان
محبوب کی رضا جوتی ہے اور کئی محبوب اس پر یعنی نہیں ہو گا کہ اس کی لغات
اس کے محب کی بارگاہ میں محدود ہو اور اس کو وسیع پرکشش والا محب کے برابر
سے ناکام ٹوٹا دیا جائے۔

۴۔ یہ قائل جو بارگاہ الہی میں حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور انبیاء و اولیاء
کی شفاعت محبت کی نفی کرتا ہے اور حال سے غافل نہیں ہوتا تو اس کا حقیقہ ہے
کہ اللہ تعالیٰ کو حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور انبیاء و اولیاء سے محبت
ہی نہیں شفاعت محبت کیسے ممکن ہو گی یہ کفر مرتکب ہے اور انصوح قہر یہ عداوت
صحیحہ کا انکار ہے۔ یا محبت کو قبول شفاعت کا سبب نہیں مانتا یہ عقیدہ بھی لغوی
صریحہ اور احادیث صحیحہ کے انکار تک کے باوجود جیسا کہ

وَالصُّحُفِ وَالْأَيْلِ إِذَا سَبَّحُوا

اور دوسری آیات کی تفسیر اور احادیث میں مذکور ہوا اور اگر کہے کہ مسطحات بنائی
گئی ہے کہ مسطحات محبوبی اور اندیشہ دل ناری شفاعت محبت کے منہم میں
ماخوذ ہے تو اس کا جواب تیسری دیہ میں گزر گیا ہے۔

۵۔ اس کا قول :

مَلِكٌ يَوْمَئِذٍ يُدْعَىٰ إِلَى الْغُرُفِ

گواہ شد کہ وہ سے موافقت اور مناسبت نہیں رکھتا کیونکہ اس کا حاصل ہے
 کہ تمام غریب فرشتہ اور انسان اس کے بندے میں اور راہ بندگی سے باہر
 تک قدم بھی نہیں چل سکتے۔ اس سے لازم نہیں آتا کہ کوئی فرشتہ اور کوئی نبی
 خدا کے دربار میں محبوب نہ ہو اور کسی کی شفاعت محبوبیت کے سبب
 مقبول ہو مگر وہ جو بہت سے عبادت میں قائل کی ایک غرض پوشیدہ ہے جس پر
 تمام ممالی میں تفسیر کی جاتی ہے۔

اس میں سے صوری صورت کا نام شفاعت بالادان رکھا ہے حالانکہ جیسا پہلے
 صرح ہو چکا ہے شفاعت بالادان کا معنی یہ ہے کہ جس کے لئے شفاعت کی
 گنجائش شفاعت کرنا والے کو مستشفع الیہ کے سامنے اس کی شفاعت
 پیش کرنے کی اجازت ہو اس میں یہ شرط نہیں ہے کہ مستشفع الیہ کو شفاعت
 سے پہلے اس نجوم پر رحم آیا ہو لیکن وہ اپنے قانون کی حفاظت کے پیش نظر
 اس نجوم کا یہ ضمانت دکر سکنا ہو اگر اسے شفاعت سے پہلے رحم آیا ہو
 تو شفاعت لازم ہو مگر یہ سبب نہیں ہوگی بلکہ اس صورت میں شفاعت لغو
 ہو چکا ہوگی اور اگر شفاعت فائدہ مند ہے تو مستشفع الیہ کے لئے ہوگی نہ
 کہ اس شخص کے لئے جس کے لئے شفاعت کی گئی ہے کیونکہ صورت مذکورہ
 میں مستشفع الیہ کو شفاعت کے ذریعے اپنے قانون کی حفاظت کا موقع ملا ہے
 اور نجوم پر رحم کھانے کا بنا نہ سامنے دیا گیا ہے ورنہ اس بیچارے کو اپنے
 قانون کی حفاظت کرتے ہوئے نجوم کو ضمانت کرنے کی کوئی صورت نہ ملتی رہا
 ہوا جس کے لئے شفاعت کی گئی ہے۔ اس سے تو بخشنے والے کا رحم اور اپنے
 رحم کی طرف سے نہایت دیکار ہے اور وہ شفاعت سے پہلے ہی حاصل ہے لہذا
 شفاعت اس کے لئے نہ کوئی ضمانت ہے نہ شفاعت کو اس کی نجات میں کیا گوارا

قابل ذکر اس جگہ انصاف کرتے ہوئے یاد رکھ لیا ہے کہ اس صورت میں حضرت
شفاعت متعلق نہیں ہے بلکہ بادشاہ درگوں کے دلوں میں بظاہر اس میں کی عزت
افزائی بٹانے کے لئے اس امیر کی نام مناد شفاعت کی بنا پر جو کہ جرم معاف
کر دیتا ہے۔ دراصل یہ شفاعت ہے ہی نہیں کیونکہ اسے جرم کے حق میں رخصت
کھانا اور بخش دینے میں کوئی دخل ہی نہیں ہے۔

مثلاً اگر کوئی خدمتگار نافرمانی کا مرتکب ہو کر گرفتار ہو جائے تب وہ خدمت
بظاہر بیزار ہے اور وہی طور پر اس کے گرد ار کو معاف کرنے کے سامنے کھڑا ہو
ہے اس بنا پر کسی شخص کو کہہ دیتا ہے کہ مجھ سے فلاں خدمتگار کے جرم کی معافی
کا مطالبہ کرو اور اس کے رویے سے درگزر کرنا مجھ سے تمہارا کوئی کچھ نہیں
اسے معاف کرنا چاہتا ہوں گمراہ خیال سے کہ دوسرے خدمتگاران کی
نظر میں نافرمانی معمولی دکھائی دے دوسرے اوصاف کے دل میں میرے فرمان کی
تعظیم و تحکیم کم نہ ہو جائے، میں بغیر کسی بہانے کے اسے بڑا معاف نہیں کر سکتا
اور اپنی بخشش کا اظہار نہیں کر سکتا، وہ شخص مخدوم کی مرضی یا کردار و شکار کی معافی
اور مغفرت کی درخواست پیش کر دیتا ہے اور مخدوم جو بہانے کی تلاش میں تھا
اس کی درخواست کو غنیمت جانتے ہوئے اس خدمت گزار کو معاف کر دیتا ہے
تو نہیں کہا جاسکتا کہ یہ واقعی شفاعت ہے کیونکہ مخدوم نے جو مخدوم پر رحم کیا اور
اسے معاف کر دیا اس میں شفاعت کا کوئی دخل نہیں ہے۔ اگر اس شفاعت
نے فائدہ دیا ہے تو مخدوم کو دبا ہے کہ اس شفاعت کے بغیر اسے معاف
کرنے کا بہانہ مل گیا، اس شفاعت نے مخدوم کو کوئی فائدہ نہیں دیا کیونکہ
اس کی نجات کا سبب مخدوم کا وہ رحم ہے جو شفاعت سے پہلے ہی موجود
تھا۔ ایسا شفیق مخدوم پاس وقت تک ہی احسان جتلا سکتا ہے جب تک

حقیقت حال اس پر سنگشت نہ ہوا اور اگر غلام کو حقیقت کا پتہ چل جائے تو وہ کہہ
سکتا ہے کہ تم مجھ پر کیا احسان جتو رہے ہو؟ تم نے کیا کیا؟ میرے آقا کو مجھ پر
جرم کیا اور اس نے معاف کر دیا، اسی طرح لوگوں کے دلوں میں مہذوم کے
دربار میں اس شفیق کی عزت افزائی کا احساس اس وقت تک نہ رہے گا جب
تک وہ یہ سمجھ نہ رہیں گے کہ مہذوم نے اس کی شفاعت کے سبب فلاں خادم
کو معاف کر دیا ہے اور اگر انہیں پتہ چل جائے کہ مہذوم نے از خود معاف کیا
ہے شفاعت صرف بے مادہ تھی تو شفاعت کرنے والے کی عزت ان کے
دلوں میں کیا چمکے گی؟ پس ظاہر ہو گیا کہ صورت مذکورہ بظاہر شفاعت ہے
و حقیقت شفاعت نہیں ہے، یہ مطلب بھی اس قائل کا خود ساختہ ہے۔

دوسری شفاعت بالاذن شفاعت محبت کے مقابل نہیں ہے بلکہ
دونوں شفاعت محبت اور شفاعت وجاہت بالاذن کی قسمیں ہیں
جو کہ کوئی مغرب ملک کے سامنے کسی کے گناہوں کے بخشنے یا مراتب کے
جذبات کے لئے اس طرح شفاعت کرنا ہے کہ اس مغرب کو مالک کی بارگاہ
میں ایسے شخص کے بارے میں بات کہنے کی اجازت حاصل ہے جیسے کہ حضرات
نبیہ و اولیاء کو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ایماں داروں کے
بارے میں درخواست پیش کرنے کی اجازت ہوگی اگرچہ وہ ایماں دار کبار کے
مخبر ہیں کیوں نہ ہوں جیسے کہ اس سے پہلے آیات و احادیث سے ثابت
و واضح ہو چکا ہے۔

اس شفاعت بالاذن کی دو قسمیں ہیں :

- ۱۔ شفاعت جس کی قبولیت کا سبب شفیق کی وجاہت ہے۔
- ۲۔ شفاعت جس کی قبولیت کا سبب شفیق کی محبت ہے۔

یہ مسئلہ (شفاعت کی دونوں قسموں کا مقبول ہونا) اس سے پہلے کتاب و سنت سے ثابت ہو چکا ہے۔

۱۔ قائل مذکور کا یہ قول

”مگر وہ ہمیشہ کا چور نہیں اور چوری کرنا اس نے کچھ اپنا پیشہ نہیں

کھڑا“ (الی آخرہ)

اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ اگر گنہگار ایک سے زیادہ مرتبہ جرم نہیں کرتا اور اپنے کئے پر پشیمان ہے تو اس کے حق میں شفاعت بالاذن ہو سکتی ہے حالانکہ اگر اس نے متعدد بار جرم کیا ہے اور اپنے جرم پر پشیمان اور شرمندہ نہیں ہے چوری اس کا پیشہ ہے اور یہ جرم ہمیشہ کرتا ہے تو بھی آیات و احادیث کی رو سے اس کے لئے شفاعت ہو سکتی ہے کیونکہ بار بار گناہ کرنے سے شرک اور کفر لازم نہیں آتا حتیٰ کہ وہ شفاعت سے محروم ہو جائے، گناہ کبیرہ و کفر کبیرہ کا یہ منہ دار اگرچہ اس نے توبہ نہ کی ہو اور وہ نادوم اور پشیمان نہ ہو، یہ شفاعت کا مستحق ہے جیسا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

شَفَاعَتِيْ لِأَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ أَهْلِ

”میری شفاعت، میرے ان امتیوں کے لئے ہوگی جو کفار کے

ترکب ہوں گے“

نیز فرمایا :

أَشْرَوْهَا لِلْمُتَّقِينَ وَ لِكَيْتَا لِمُذْنِبِينَ

الْحَقَّ آثِينَ۔

”کیا تمہارا یہ گناہ ہے کہ میری شفاعت پر میز گاہوں کے لئے (ہو)

ہوگی انہیں بلکہ انہیں میری شفاعت گناہگاروں اور بہت بڑے گناہگاروں

کے لئے ہوگی ۔

اور اگر گناہگار اپنے گناہ پر پشیمان اور شرمندہ ہے اور اس نے دوبارہ
گناہ نہیں کیا تو وہ خود تائب ہے کیونکہ توبہ کا معنی گناہ پر نادم ہونا ہے بعض علماء
نے فرمایا کہ اس کے ساتھ یہ عزم بھی ہو کہ یہ گناہ دوبارہ نہیں کروں گا اور بعض علماء
کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے ، گناہ سے توبہ کرنے والا ایسا ہے کہ گویا
اس سے گناہ کو جبر نہیں پس وہ گناہگار (جس نے توبہ کر لی ہے) نجات یافتہ
ہے ۔ شفاعت سے کیا تعلق اور اس سے شفاعت کی کیا ضرورت ؟

۱۱۔ اس کا یہ قول :

” بادشاہ سے جاگ کر کسی امیر اور وزیر کی پناہ نہیں ڈھونڈتا “

جملہ کو فریب دیئے والی کسی عیب بات ہے ، یہ قائل ائمہ فریب انداز بیان
سے توسل اور طلب شفاعت (جو تمام اہل ایمان کے نزدیک نصِ صریح سے
ثابت ہے) کی نفی کرنا چاہتا ہے ، اس کو فریب کی وضاحت سنئے ! اگر
اس قائل کو منظور ہے کہ حرم کسی امیر و وزیر کی پناہ اس لئے نہیں ڈھونڈتا کہ
اس امیر و وزیر کو بادشاہ کا مقابلہ اور مجاہدہ ہے اور اعتقاد رکھتا ہے کہ اگر
بادشاہ کو کچھ ملے تو وہ برسرِ رو یا چاہتا ہے تو کوئی امیر اور وزیر اس کی مزاحمت
اور مدافعت کر سکتا ہے تو اس معنی کے اعتبار سے پناہ لینے کی نفی درست ہے
لیکن اس سے قائل کا یہ مقصد ثابت نہیں ہوتا کہ وہ سید اور شفاعت طلب کرنے
کی نفی کر رہا ہے ۔

اور اس کا یہ قول :

” اہل بیت میں سے کوئی شخص دیکھ رہا ہے کہ دیکھنے میں سے حق میں

کیا حکم فرماوے ؟ “

دست نہیں رہتا کیونکہ اس قول کا مطلب وسیلہ اور شفاعت طلب کرنے کی نفی ہے اس کا یہ کہنا کہ
 ”کسی کی پناہ نہیں ڈھونڈتا“

باطل اور نص کے خلاف ہے کیونکہ اس سے پہلے اناوریت شفاعت میں بیان ہو چکا ہے کہ مومن بکلمہ تمام اولین اور آخرین، میدان ششتریں حیران و پریشان ہو کر شفاعت کرنے والے اور وسیلہ کو تلاش کریں گے، یہی حضرت آدم علیہ السلام کے پاس پھر دیگر رسولان عظام کے پاس مخلوق کے لئے شفاعت طلب کرنے اور گناہوں کی مغفرت طلب کرنا ہیں گے، آخر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت طلب کی جائے گی اور امتجا کریں گے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کی شفاعت کا ذمہ لیں گے، اس قائل کے دل میں ایک اور غرض پوشیدہ ہے اور اس کلام میں اس کی طرف اشارہ ہے اور وہ یہ ہے کہ ہر لوگ توسل اور شفاعت طلب کرنے کے قائل ہیں اور ان کا عقیدہ ہے کہ شفاعت کرنے والوں اور وسیلوں کا انجیشن میں داخل ہے وہ شفاعت کے مستحق نہیں ہیں اس جاملوں کو فریب دینے والے ایسے کلمات سے یا زاری قسم کے عوام کو اپنے جہال میں لانا چاہتا ہے اور گمراہ کرنا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور اولیاء کی شفاعت اور وسیلے کی نفی کو عوام کی ضرورت میں خوبصورت بنا کر پیش کرنا چاہتا ہے۔

۱۲۔ اس کا یہ قول،

کونین بادشاہت کا خیال کر کر (الی آخر)

ایسے مقام میں کتنی محنت دیتا کہ گویا ہے ”اللہ تعالیٰ پاک ہے اس کی شان اس سے بلند و برتر ہے کہ وہ مجرم پر رحم فرمانے کے باوجود قانون کو پاسر

کہتے ہوئے سے صاف دکر گئے۔

سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ
لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ۔

”اللہ تعالیٰ پاک ہے اس کے جو یہ بیان کرتے ہیں وہ جو لپکرتا

ہے اس سے باز پرس نہیں ہو سکتی البتہ ان سے پوچھا جائیگا یا

نہایت مبارک اور اعلیٰ مرتبہ طیب اس عقیدہ کی تائید کرتی ہیں کہ :

يَا أَيُّهَا اللَّهُ كَيْفَ الْمَذْنُوبُ جَمِيعًا

”کہ تمہارے تمام گناہ بخش دے گا۔“

اور اس کی بخشش ہے ایمان کو بیان کرتی ہیں، دیکھنا چاہئے کہ یہ علامہ زماں کس بے باکی
سے مذہبوں کی طرح مہتا ہے، نہ خود غور کرتا ہے نہ اس کے معتقدین اس انداز سے
آگاہ ہوتے ہیں۔

۱۳۔ اس کا کہنا

”اوس امیر نے اوس چور کی (الی آفرود)

ایسا کلام ہے جو جاہلوں کو قریب دینے کے لئے بناسنوار کر پیش کیا گیا ہے
مست و غلامیہا ہوتا ہے کہ ایک بلند مرتبہ امیر بادشاہ کے دربار میں عزت و منزلت
رکھتا ہے، اس کی عزت، اہمیت اور لطیفی مرتبت کے سبب اسے دربار شاہی میں
بخشش طلب کرنے کے لئے گفتگو کی اجازت ہوتی ہے، اس کی بات کا وزن ہوتا
ہے اور اس کی درخواست مقبول ہوتی ہے، وہ ازراہ تو ظہم یا اس لئے کہ مجرم
نے سے وسیلہ بنایا ہے یا اس کی بے کسی اور بے چارگی پر نظر کرتے ہوئے
ایسے مجرم کی شفاعت کرتا ہے کہ بادشاہ نے اس کی سزا کا حتمی فیصلہ نہیں کیا،
اس لیے کہ شفاعت مقبول و منظور ہوتی ہے، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ امیر

پہلوں کا حمایتی ہے اور بادشاہ کے فرمان سے سرکشی ہے، اس کی مداخلت کن ہے اور اس کا مد مقابل ہے اور یہ بھی لازم نہیں آتا کہ وہ عالی قدر امیر اس گنہگار کی غفلت کی بنا پر بدکردار چوروں کا ساتھی قرار دیا جائے۔

ہاں اگر ایسا ہو کہ کوئی شخص چوری کو جرم نہ سمجھے، چور کو جرم نہ جانے ہو سکی رہائی کے لئے شور و شر برپا کرے اور بادشاہ کی نافرمانی کی نشان لے دے تو وہ جرم گنہگار اور بدکردار چوروں کا شریک کا رہے، اسے شیع نہیں کہا جاسکتا، سوائے اس قتال کی اصطلاح کے جو عقائد دین کے باطن میں ہی معدوم ہیں اختراع کرتا ہے اور ایسی اختراع پر ہزار آفرین کا غنظر ہے۔

۱۳۔ اس کا یہ کہنا :

”سوائے کی جناب میں اس قسم کی شفاعت ہو سکتی ہے“ (الی انھو)

یقیناً باطل ہے اور اصول میں قرآن پاک و احادیث سید المرسلین اجماع مت اور عقل سلیم کے خلاف ہے۔

قرآن پاک کی آیات :

(۱) یَوْمَ مَكَدٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ اللَّهُ
وَصَحِيحٌ لَهُ قَوْلُهُ

اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ شفاعت اس شخص کے لئے فائدہ مند ہوگی جس کے لئے اللہ تعالیٰ شفاعت کی اجازت دے گا اور جس کی گفتگو سنی ہو وہ شہادت پسند فرمائی ہے، اس قائل کے قول و اعتقاد سے ثابت ہوتا ہے کہ شفاعت کو کسی کی نجات میں دخل نہیں ہے بلکہ اس کے نزدیک شفاعت اللہ تعالیٰ کے رحم فرمائے کے بعد ہوگی اور اللہ تعالیٰ شفاعت کے دخل کے بغیر بعض اپنی رحمت سے تمام گناہ بخش دیتا ہے، پس اس قائل کی دانست میں شفاعت بے فائدہ اور بے کار ہے اور کسی کی

سماعت بھی نافرمان اور نافع نہیں ہے، شفاعت صرف اس صورت میں منظور ہوگی کہ
 اللہ تعالیٰ کے رحم فرمائے اور بخش دینے کے بعد ہو۔

۱۲ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ

اس آیت سے بھی قائل مذکور کی مرہی کے خلاف، اس شخص کی شفاعت ثابت
 ہوتی ہے جسے اللہ تعالیٰ میں عرض دعا کا مقام حاصل ہے اور اس شخص کے
 حق میں کہ اس کی منفرت صحت کرنے سے منافعت وار نہیں ہے،

۱۳ وَثُمَّ آمَنُوا إِذْ قُلُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَأَسْتَغْفِرُوا

اللَّهُ فَإِشْتَغَفَرَ لَهُمُ اللَّهُ ثُمَّ لَوْ أَنَّ اللَّهَ تَوَّابًا
 تَرَجَعُوا۔

اللہ تعالیٰ نے توبہ قبول کرنے اور رحم فرمانے کو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کے بخشش طلب کرنے پر مرتب اور مطلق فرمایا ہے اور اگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کو بخشش طلب کرنا اور شفاعت کرنا، اللہ تعالیٰ کے رحم فرمانے کے سبب نہ ہوتا تو اس
 نصیق کو کوئی مطلب نہ ہوتا، اسی بات سے خدا کی پناہ!

۱۴ سَلُوا اللَّهَ مِنْ خَلْبِ الْيَمِينِ

حضرت ابو جہل صفاق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

إِنَّمَا وَقَعَتْ سَلَاةُ مَشْهُدٍ مِنْ أَجْلِ كَرَامَةِ

مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

ان کی ملاقات صرف حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عزت و کرامت کے
 سبب واقع ہوئی کہ آپ تمام جہان والوں کے لئے رحمت ہیں۔

حادیث مبارکہ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَا شِئْتَ أَنْ تَصْنَعَ
 بِأَمْرِيكَ۔

اس حدیث سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رضا چاہتے ہوئے فرمائے گا تم کیا چاہتے ہو کہ تمہاری امت سے وہ معاملہ کرلے
 پس جو کچھ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شفاعت میں عرض کریں گے اللہ تعالیٰ قبول فرمائے گا لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت گنہگاروں کی نجات دہی ہے
 کی رہائی کا سبب ہوگی۔

(۲) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

فَمِنْهُمْ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِي وَاللَّهُ
 وَمِنْهُمْ مَنْ يَدْخُلُ الْجَهَنَّمَ بِشَفَاعَتِي

یہ حدیث نص مزید ہے اس پر کہ بعض محض رحمت الہی سے اور بعض حضور صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے جنت میں داخل ہوں گے۔ کون معنی سلام ہے جو
 تمام مخلوق سے زیادہ صادق سنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کلام کی تکذیب کر سکتا ہے۔
 (۲) نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حدیث شفاعت میں فرماتے ہیں :

فَيَقُولُونَ أَكَلْنَا مِنْ ثَمَرِهِمْ أَمْ لَا

(آخر الحدیث)

اس حدیث سے ثابت ہے کہ کھیلنے والے محشر میں وسیلہ اور شفیع تلاش
 کئے بغیر چارہ نہ ہوگا اور حضور کر سید الشاہدین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پناہ لئے بغیر
 گزارہ نہ ہوگا۔ اس قائل نے جو ذرائع اور وسائل کی نفی کی ہے نص مزید در حدیث صحیح
 کا انکار کیا ہے ممکن ہے کہ وہ اس کے مقتصدین اپنی دانست میں حدیث شریف
 کے ان الفاظ

يَجْمَعُ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ

(اللہ تعالیٰ تمام اولین اور آخرین کو جمع فرمائے گا)

ہیں اصل وہ ہیں انھوں نے اس میں لکھا

۱۱۱ میں کہ میں نے اس سے حیرت و حیرت فرمائی

لَا تَكُنْ لَكَ شَيْءٌ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى

اے اللہ! تجھ کو چاہئے کہ اس سے بچے جو چاہے۔

تین چنانچہ اس کی شہادت کے سب سے بڑے گواہ

بغیر حجاب کے ہوتے ہیں۔ غل بول کے جو سب کے سب دوزخ کے

مستحق ہو چکے ہوں گے۔

اس کے بعد وہ بتاتے ہیں کہ ان کے شمار میں شامل ہیں گواہ

سے جس سے پہلے مذکور ہوئے اور ان کی مذکور کیا گواہی کے ابطال کے لئے

کافی ہے کہ وہ بیان دلائل کی بجائے شافی ہیں۔

اجماع مسلمین

اسم الیہ وسلم قابل ہیں کہ شفاعت انھوں نے کیا نہیں ہے، اختلاف یہ

ہے کہ ان کی شفاعت کی صورت اور طریقہ کیا ہے، مقتدا و زمان کے قدم بہ قدم

پہلے وہ ان کے ساتھ شفاعت کرانے والی گواہی کے لئے بھی سب ماننے

میں معتزلہ اور اہل تشیع میں اختلاف کو دیکھ کر حیرت کا سبب بنتے ہیں گناہوں

کو ان کی وجہ سے انکار کرتے ہیں اور یہ تو ان تمام اہل اسلام کے برخلاف

شفاعت کو دیکھ کر ان کے بعد غل مانتا ہے، اظہار ہی طور پر کہنا ہے کہ شفاعت اللہ تعالیٰ

کے عفو و مغفرت سے الگ دیکھنے کے بعد ہوگی (ورد) اس کا عقیدہ یہ ہے کہ دراصل

شفاعت ممکن ہی نہیں ہے، جیسا کہ اس سے پہلے مذکور ہو چکا۔

اس تمام گفتگو کے باوجود ایک اور مقامی توجہ ہے، اس سے پہلے گزرا کہ

کے عفو و مغفرت کے لئے شفاعت کرنا، اور دوسرے کے لئے دعا کرنا، حقیقت ایک

جی ہے لہذا شے عت کو بے دخل ہو بیچو رہنا نہایت نفس کی رو سے گنہگار ہے و ماکو بے دخل نہ بیچنا
جہا پہلے کتابت اور ہمارے ساتھ نہ تھی ہے۔

عقل سلیم کا فیصلہ

اس سے پہلے گزر چکا کہ شفاعت وہی ہے جس کو کچھ اثر بھی ہو اگر شفاعت کا
کچھ بھی اثر نہ ہو اور نہ وہ شفاعت ہی نہ ہوگی (اور وہ جو اس قابل کا گمان ہے تسلط بیانی،
حیلہ سازی اور کرد و فریب ہے، پس جاہلوں کے اس کرد و گمنام کے گرد و گھوموں
حال پاس ہدایت و بندہ آیت کا خون مبارق آتا ہے:

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَاطِئِينَ
الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُؤْمِنُ بَعْضُهُمْ بِالْآيَاتِ الْفُتُولِ
عُذُوقًا -

”اور اسی طرح ہم نے ہر نبی کے لئے دشمن بنائے، انسانوں اور جنوں
کے شیطان کہ دھوکہ دینے کے لئے ان میں سے بعض بعض کے دوزخ میں

ایسی باتیں ڈالتے ہیں جو بظاہر حسین ہوں“

اور کچھ کچھ اٹھنے کے لئے قرآن پاک میں اور اس کے رسول قبل صلی اللہ علیہ
علیہ وسلم نے احادیث عطا فرمائی ہیں اور اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
اللہ تعالیٰ اپنی قوت و طاقت سے جن شیطان اور اس کے کوسٹے پہلے
اور اس کے جاہلوں اور حکمرانوں سے نجات عطا فرمائے، اپنے عزت و اس کے بیان فرما دیے
حبیب اور شریعہ الفہمین کریم و امین رسول اور ان کی روشن چہرے والی و برکت آل عدنان کے
سابقین اولین اور اصحاب یسین صواب کے پیشوا امین یا رب العالمین۔

مقام ثانی

حضرت سید ابوالحسن علیہ السلام کی شان میں اس قابل

بے فائدہ کلام کا بھٹکان بیان کرنے میں

وہ بے فائدہ کلام یہ ہے

”اس شخصیت کی تو یہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک سلیم کن سے

چلے کر کوئی دوسری دوسری و فرشتے جبریل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے

برابر پیدا کر آئے۔“

امکانِ نظیر کا مطلب | یہ کلام ناقص جھوٹ، خلافِ واقع اور بے نور لاف و گزاف

پہلے یہ جاننا چاہیے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر سے کس

تالی کی مراد یہ افراد نہیں ہیں جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ صرف حقیقتِ انسانیہ

میں شریک ہوں کہ کچھ بڑے ہیں سینکڑوں انسان اللہ تعالیٰ کی قدرت کا مل اور مشیت

شام سے موجود ہوتے ہیں۔ آج بھی ہزاروں انسان روئے زمین پر موجود ہیں، یہ کہنا کہ

”اس کی شان یہ ہے کہ جب چاہے سینکڑوں انسان ایک آن میں ایک سلیم کن سے

پیدا کر دے۔“ تو متوجہ بیان ہے اور نہ ہی سیاق و سباق سے مناسبت رکھتا ہے

بلکہ اس مقال کی مراد وہ فرد ہے جو اس ذاتِ اقدس کے ساتھ مامیت اور ان تمام اوصاف

کا وہی شریک ہو جو اس ذاتِ قدس صفات، سرور، کمالات، منجز کمالات صلی اللہ تعالیٰ

مقام ثانی

حضرت سیدنا اولین و آخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اس قائل

بے فائدہ تلازم کا بے لطف بیان کرنے میں

وہ بے فائدہ کلام یہ ہے :

”اس شخصِ مشاء کی تو یہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کن سے

چاہے تو کوئیوں میں وہی وحی و فرشتہ جبرئیل اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے

برابر پیدا کر دے۔“

اسکانِ نظیر کا مطلب | یہ کلام مقامِ جھوٹ، خلافِ واقع اور بے نور لاف و گزاف

چلتا ہے جتنا چاہئے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر سے اس

قائل کی مراد وہ افراد ہیں جن کو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ صرف حقیقتِ انسانیہ

میں شریک جن کو کہہ کر زندگی میں سینکڑوں انسان اللہ تعالیٰ کی قدرت کا مداور مشیت

شعور سے موجود ہوتے ہیں۔ آج بھی ہزاروں انسان روئے زمین پر موجود ہیں، یہ کہنا کہ

”اس کی شان یہ ہے کہ جب چاہے سینکڑوں انسان ایک آن میں ایک حکم کن سے

پیدا کر دے۔“ نہ تو متعین بیان ہے اور نہ ہی سیاق و سباق سے مناسبت رکھتا ہے۔

بلکہ اس قائل کی مراد وہ افراد ہیں جو اس ذاتِ اقدس کے ساتھ ماہیت اور ان مقام و صفات

کا وہی شریک ہو جو اس ذاتِ قدسی صفات، سرورِ کائنات، مفرحِ ممکنات صلی اللہ تعالیٰ

”چاہوں تو ایک گھڑی میں ایک بڑا کتاب کا لکھ سکوں“

وردو جاننے والے اس کی تکذیب نہیں کر سکتا کیونکہ اگر وہ اسی چاہے تو کتابت کیلئے اور کتاب کی ایک ہر ایک ساعت میں لکھ دے اور اس کا دار و مدار کتابت کے امکان پر ہے اگرچہ قوتِ بصریہ سے ہی جو ”اور اگر انہی کے لئے کتابت کے کیلئے سے کوئی دائمی مانع موجود ہو اور وہ کہے کہ :

”چاہوں تو کتابت نہ کر سکتا ہوں یا لکھ سکوں“

تو زبانِ جان اس کی تکذیب کرے گا کیونکہ کتابت کے کیلئے سے دائمی مانع کے ہوتے ہوئے کتابت کو اصل مانع میں لانا اس امر کے اختیار میں نہیں ہے اور اگر اسی ہی کہے کہ :

”چاہتا تو کتابت کچھ ڈالتا یا لکھ سکتا“

تو زبان سے واقف اس کی تکذیب نہیں کر سکتا کیونکہ اس کے کلام کا معنی یہ ہے کہ اگر خدا تعالیٰ مانع کے پیدا ہونے سے پہلے چاہتا تو کتابت کیلئے لیتا اور کتاب لکھتا یا لکھ سکتا تھا۔ جس سے صحیح ہے دائمی مانع کا موجود ہونا اس کلام کی صحت سے مانع نہیں ہے۔

و مانع جو کچھ یہ مثالیں ان کلمات کے معانی اور مدلولات کی تقسیم کے لئے ہیں کسی کو یہ گمان نہ کرے کہ اس جگہ اللہ تعالیٰ کی قدرت اور بخیرین کا ذکر ہے اور نہ تو اسے تغیروں اور مثالوں سے بند ہے کیونکہ مقصدِ نظیر پیش کرنا نہیں بلکہ مقصد ان کلمات کے مدلولات کا بیان کرنا ہے :

تقریر یہ کہ اگر کلام کا مطلب یہ ہے کہ بتاؤ قدرت یا بخیرین کا تعلق کسی کام سے صحیح ہے تو بتاؤ کہ اس کام کا امکان ضروری ہے اور اگر کلام کا یہ مطلب ہو کہ اس قدرت یا بخیرین کا تعلق کسی کام سے صحیح ہے تو اس وقت اس کا امکان

مزدی ہے مکان سے مراد مکان دوقعی نفس الامری ایسی اس کام کا دوقعی ذاتی نفس ہے کیونکہ عرف عام میں یہی معنی فوری طور پر ذہن میں جاتا ہے، مثلاً اگر کوئی شخص کے کہ " فلاں فقیر بادشاہ کو قید میں بھیج سکتا ہے " تو عرف عام میں اسی کا معنی یہ ہو کہ فقیر کے بادشاہ کو قید میں بھیجنے کا دوقعی ممکن ہے اسی سے عرف میں اس قابل کو بیہودہ گواہ مزہ سرا کہا جائے گا۔

اگر قابل یہ تاویل کرے کہ میرا مقصد نفس ذات کے لحاظ سے مکان ذاتی ہے اور حقیقت انسانی کے اعتبار سے ممکن ہے کہ شخص کو بادشاہ پر تسلط حاصل ہو جائے تو کوئی شخص اس تاویل کو قبول نہیں کرے گا کیونکہ عرف میں امکان ذاتی ہرگز عبادت نہیں ہے اور کسی کی سمجھ میں نہیں آتا کہ معنی متبادر خود اپنا کام کرنا ہے تاویل اس کی تکلفی نہیں کر سکتی۔

اس تمہید کے بعد سنئے کہ اس قابل کے کلام کا مطلب یہ ہے کہ حضور سید کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تمام

انتفاع نظیر پر دلیل

کمالات میں برابر کرداروں اشخاص سے تحریک کا تعلق صحیح ہے جو شخص درویشان سے تنویری ہی واقفیت رکھتا ہے اس عبارت سے اس معنی کے متبادر ہونے میں شک نہیں کرتے گا حالانکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات مستقودہ کمالات سے تمام اوصاف و کمالات میں برابری رکھنے والے ایک شخص سے بھی تحریک کے تعلق کا صحیح ہونا باطل ہے کیونکہ ایسا ایک شخص بھی موجود ہوا تو انصاف قرآنی کا کذب لازم آئے گا اور اللہ تعالیٰ کا کذب محال باہیات ہے لہذا وہ کمال ذات لازم ہو اس تحریک کا تعلق صحیح نہیں ہوا (منطقی انداز میں) اس خیال (افقرانی محلی) کی ترتیب یوں ہوگی :

۱۔ کلمات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا موجود ہونا محال بالذات کو مستلزم ہے۔

۲۔ اور جو محال بالذات کو مستلزم ہو اس سے نکوین کا تعلق صحیح نہیں ہے یا بصورت قیاس استثنائی اقصالی کا جائزہ۔

اگر کلمات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر سے نکوین کا تعلق صحیح ہوتا تو اللہ تعالیٰ کا کذب بھی صحیح ہوتا "لیکن تالی (اللہ تعالیٰ کا کذب) باطل ہے لہذا مقدم کلمات میں حضور کے برابر سے نکوین کے تعلق کا صحیح ہونا بھی باطل ہوگا۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا موجود ہونا کذب الہی کی مستلزم ہے اس کا بیان یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نبی کے سوا اور کوئی شخص نہیں ہو سکتا اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد (نئے) نبی کے موجود ہونے سے نص قرآنی کا کذب لازم آتا ہے اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خاتم حجج انبیاء ہونا نص قرآنی سے ثابت ہے،

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ وَلَكِن
رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ۔

۱۔ لہذا اگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا نکوین کے تحت داخل ہونا صحیح ہو تو اس نص صریح کا کذب صحیح ہو جائے گا العیاذ باللہ تعالیٰ من ذلک۔

دہا یہ اگر کلمات تعالیٰ کا کذب محال بالذات ہے تو اس کا بیان یہ ہے کہ

۱۔ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہونا اس میں شک ہے کہ اگر وہ غیر خدا نہ ہو تو اس کے بعد کوئی نبی نہ آ سکتا ہے۔
۲۔ کہ حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہونا اس میں شک ہے کہ اگر وہ غیر خدا نہ ہو تو اس کے بعد کوئی نبی نہ آ سکتا ہے۔

مذہب صفت نقص اور عیب ہے اور اللہ تعالیٰ کا صفات نقص و عیب سے مصون
ہونا محال بالذات ہے ۔

اور وہ جو اس قائل نے بطلان میں لکھا
امکان کذب کی دلیل اور اس کا رد
نقص سے منصف ہونا محال بالذات نہیں ہے کیونکہ ایسا قضیہ بنا کر جو واقعہ کے مطابق
وہو اور اس کا منکر اور انبیاء پر اعتبار کرنا قدرت الہیہ سے خارج نہیں ہے اور نہ لازم نتیجہ
کہ انسانی قدرت اللہ تعالیٰ کی قدرت سے نام نہ ہو اس لئے کہ ایسا قضیہ بنا کر جو واقعہ
کے مطابق نہ ہو اور اسے منصفین پر پیش کرنا انکار انسانوں کی قدرت میں ہے ہاں
کذب مذکور چونکہ حکمت کے معافی ہے اس لئے متعین بالغیر ہے اسی لئے عدم کذب
کو اللہ تعالیٰ کے کمالات میں سے شمار کرتے ہیں اور اس کے ساتھ اس کی تعریف
کرتے ہیں برخلاف یہ قرار دینے کے کہ کوئی شخص عدم کذب سے ان کی تعریف نہیں
کرتا اور ظاہر ہے کہ کمال یہی ہے کہ جو شخص کلام کا ذب پر قدرت رکھتا ہے لیکن مصلحت
اور تقاضائے حکمت کی بنا پر مجبور ہوئے کہ اس کتاب نہیں لکھا وہ مجبور نہ ہوئے اور
کمال صدق سے منصف ہونے کے سبب حق تعالیٰ سے برخلاف اس شخص کے
جس کی زبان ماؤف ہے اور وہ مجبور ہوئے کی طاقت نہیں رکھتا یا اس کی قوت منکرہ
میں فساد ہے کہ وہ واقعہ کے خلاف قضیہ بنا نہیں کر سکتا یا جس وقت وہ سچ کہنا چاہتا
ہے کہ دیتا ہے اور جب جھوٹ بولنا چاہتا ہے اس کی آواز رک جاتی ہے یا اس کی
زبان ماؤف ہو جاتی ہے یا کوئی شخص اس کا منکر نہ کر دیتا ہے یا اس کا گھناؤنا دیتا ہے
یا اس شخص نے بہت سے سچے قضایہ و اقوال ایسا کر رکھے ہیں اور وہ دوسرے

نہ ہوا جو اس کو کتا ہی تھا اس سے کرم کا ذب معاذ نہیں ہوتا یہ اشخاص مکتوبہ
 صحت کے ایک سختی متاثر نہیں ہیں

ماہ میں مکر جھوٹ سے بچتے ہوئے اور اس کی آلودگی سے دامن بچاتے
 ہوئے جھوٹ نہ ہونا صحت معراج سے ہے اور اس لئے جھوٹ نہ ہونا کما کس کی
 صحت کی ہیں مگر صحت معراج میں سے نہیں ہے۔

شخص ایک ہے برکت دہن ہے اس سے جو خاتم کہتے ہیں یہ کیا
 حسیہ ہے جو اس کے لئے کتب سے صحت معراج ہے اور کیا اگر ان کا کام ہے جو اس کے
 حرم کی فکر سے ہے اور ایک ہے

یہ قال و طالب کے بہت اہم اور عجیب ہے اس کے وجود کا متنا ہے
 کہ شمس کا ذب سے صحت معراج ممکن ہے لہذا یہ صریح اعتراف ہے کہ اللہ
 تعالیٰ کا خاص و عجیب دار میں لکھی ہے، اللہ تعالیٰ پاک ہے اس سے جو یہ ہاں گئے
 میں اب یہ کوئی حکم ہر حال ہے کہ اس نے باطن کی بنا پر حضور سید کائنات اور دیگر
 صحت معراج اور کتب و ادیان کے بارے میں شیعہ اور توہین آمیز کلمات کہے ہیں کہ
 اس کا مقصد خاص کائنات کے بارے میں ہے کہ اس کا جھوٹ اور نقص عجیب ہے
 صحت معراج ہے اور کتب کے بارے میں کیا کچھ رکھے گا!
 اس کا اللہ جل کو

”ایسا نصیب ہوا جو واقع کے مطابق نہ ہوا اور اس کا علاج“

”ایسا نصیب ہوا جو قدرت الہیہ سے خارج نہیں ہے“

اصل یہ ہے کہ یہ نصیب ہوا جو واقع کے مطابق نہ ہوا اور اس کا علاج پر غور کرنا
 ممکن نہیں ہے، اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں اکثر مقامات پر غور سے حکایت کہنے
 پر کتب کا نام دیا ہے کہ اس کے کتب کا اصل یہ ہے کہ وہ صحت معراج واقع نصیب

لے اور حاتم لفظ سے ہے، دوسری قدرت ناقصہ جو صفات متفوق سے ہے دوسری
 قدرت پل قدرت سے بہر تپ غیر قناہینا نقص ہے، پس انسان میں دوسری قدرت کے
 موجود ہونے اور ذات باری تعالیٰ میں اس کے ممکن نہ ہونے سے قدرت انسانی کا قدرت
 ربانی پر نام نہ ہونا لازم نہیں آتا، شاید زیادتی کا معنی "خیال شریعت" میں نہیں آیا ہو گا۔

ایک شے کا دوسری شے پر نام نہ ہونا یہ ہے کہ پہلی شے دوسری شے پر مثل ہو
 اور اس کے، سو پر بھی، اسے پایے تھا کہ پنے ثابت کرنا کہ قدرت انسانی قدرت ربانی
 پر مثل ہے، پس یہ بیان کرنا کہ قدرت انسانی قدرت ربانی کے مساوی پر بھی مثل ہے تب
 یہ کہہ سکتا تھا کہ قدرت انسانی کا قدرت ربانی پر نام نہ ہونا لازم آتا ہے، سبحان اللہ! اس صنف
 علم اور تخی سمجھ کے۔ اٹھ کیا ضروری ہے کہ معقولات میں دخل دیا جائے! اسی لئے
 علماء نے کہا ہے :

مَنْ آتَى أَنْ يَتَكَلَّمَ بِالْحِكْمَةِ فَلْيُحَدِّثْ
 لِنَظْمِ فِطْرَةٍ أُخْرَى .

جو شخص حکمت میں کلام کرنا چاہے اسے اپنے لئے ایک
 اور فطرت (علوم و فنون میں مہارت) تیار کرنی چاہئے۔

اس کا یہ لگایا کہ عدم کذب کو اللہ تعالیٰ کی تعریفیات میں اسی لئے شمار کرتے
 ہیں کہ وہ کذب پر قدرت کے اور جو کلام کاذب کا حکم نہیں فرماتا جیسے اس نے عوام
 کو انعام کو فریب دینے کے لئے کم معنی اور زیادہ الفاظ والی طویل عبارات سے بیان کیا
 ہے، مصلح کا یہی سے زیادہ کچھ نہیں کہ جو کلام عیوب ناقص اور قبائح و فواحش سے اللہ
 تعالیٰ کی تعریف، ممدوحہ، نفع السید سے شہادت لگتی ہے، درخصوص میں مقام شام میں موجود ہے
 وہ اللہ تعالیٰ کا ان ناقص اور فواحش سے تعریف ہونا مقدمات عقیدہ و مستحیلات
 و تہمید ہے، شان الہی کی انتہائی تعریف یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کسی عیب اور نقص سے

موصوف ہونا تجویز عقلی میں بھی ممکن نہیں ہے یہی کمال تشریح اور تصدیق ہے، اللہ تعالیٰ
 کا کذب کے اقصاف سے اس لئے پاک ہونا کہ اس ذات کو یہ کامیوب و نقصان سے
 موصوف ہونا ناممکن ہے، بجز نہیں ہے اس لئے کہ جس شخص کی شان یہ ہے کہ وہ
 قدرت میں ہو، اس کا قدرت میں نہ ہونا بجز ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ کا کذب سے
 موصوف ہونا مستحکم ہے اور قدرت میں نہیں ہے لہذا اس پر قدرت کا نہ ہونا بجز نہیں
 ہو سکتا ہے

اب قائل کے اس قول میں غور کرنا چاہیے کہ :

”عجز کی بنا پر جھوٹ نہ ہونا کسی طرح صفات مزاج میں نہیں ہے۔“

عجز کا معنی ہی خیال شریف میں نہیں آیا ! اللہ تعالیٰ ہی ممکن الا اور حفاظت فرما لیا ہے۔
 جانا چاہئے کہ یہ گفتگو اس مقصد کے لئے ہے کہ جو شخص صفات کمال میں
 حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر فرض کیا جائے اس کے ساتھ تکوین کا تعلق صحیح
 نہیں ہے۔ قائل مذکور جو ایسے شخص سے تکوین کا تعلق صحیح رکھنا چاہتا ہے اس کے
 ابطال کے لئے یہ بیان کافی اور بے غبار ہے،

دراپہ کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا تعلق ایسے شخص سے نہیں ہو سکتا، اس کے
 لئے یہ بیان جاری کرنا عقل سے خالی نہیں ہے کیونکہ اس بیان سے یہ ثابت ہوتا
 ہے کہ تمام کمالات میں کسی شخص کا حضور نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر ہونا مستحکم
 بالغیر ہے اور ضروری نہیں کہ مستحکم بالغیر اللہ تعالیٰ کی قدرت کے تحت اعلیٰ نہ ہو جسے کہ

صلوات اللہ تعالیٰ کا عدم اور اس کا شریک عقلی نہیں اور جو ممکن نہ ہو اس پر قادر نہ ہو، بجز جس شخص سے اللہ تعالیٰ کا
 اپنے شریک کہہ کر نہ ہو اپنے عدم پر قدرت نہ ہو، جو نہیں کہ اللہ تعالیٰ کا عدم اور شریک باہم اتالی ممکن نہیں
 اور اس قائل پہنچے اس کے ساتھ قدرت کا تعلق ہو سکے، ہر فرد قدرتی

مذہم آئے کر ایسا شخص قدرت الہیہ کے تحت داخل نہ ہو، ہماری یہ گفتگو یہ سبیلِ تنزل
 اور کسی حد تک قائلِ مذکور سے موافقت کرتے ہوئے ہے ورنہ اصل مذہب وہی
 ہے جو دہرثانی میں مذکور ہوگا۔

وجہِ ثانی بنانا چاہئے کہ جب قائلِ مذکور کی اس گفتگو (اس شہنشاہ کی تویہ شان
 ہے) سے حضور سید الاولین و الآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اس کا
 دلی حقیرہ ظاہر ہوا اور نفسِ ایمانداروں کے دلوں میں اس کے ایمان کے بارے
 میں شبہ واقع ہو گیا تو اس قائل نے اپنے کلام کے دلوں سے اغماض اور حتم پوشی
 کرتے ہوئے اس عبارت کا خود ساختہ معنی بیان کیا اور گوشش کی کہ اس عبارت کو
 اللہ تعالیٰ کی قدرت کے غوم اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کے امکان ذاتی
 پر غمول کر کے اس قباحت سے جان چھڑائے جس میں وہ واقع ہوا ہے۔ ہماری اس
 تقریر اور اس سے پہلے کی تحقیق سے اس طرف کا راستہ بند ہو چکا ہے، اس خیال
 اور حیلہ سازی کو ہماری فہم کے دماغوں سے دور اور ختم کر چکے ہیں، اس کے باوجود
 ہمارا امداد ہے کہ بطلانی تنزل اس کے کلام کا مزید بطلان پیش کریں اور ان غلط باتوں
 کی تاویل کی ہوسکتی ہے کہ ان میں نہ رہنے دیں۔

اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ حضور کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
 برابر ہے اس قائل کی مراد ایسا فرد ہے جو ماہیت میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کے ساتھ شریک اور اصنافِ کاملہ میں آپ کے مساوی ہو یعنی جو کہاں حضور صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم میں پایا جاتا ہے اس کی مثل اس فرد میں بھی موجود ہو جو ماہیت میں آپ
 کے ساتھ شریک اور اصنافِ کاملہ میں آپ کے مساوی ہو، اور اگر ایک فرد نبی
 اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ماہیت میں شریک ہے لیکن وہ آپ کے تمام
 اصناف و کمالات کا جامع نہ ہو، آپ کے بعض کمالات اس فرد میں موجود نہ ہوں

یا الیاذ باللہ اس طرح جو کہ وہ فرد آپ کے تمام کمالات کو جامع ہوا اس میں بعض ایسے کمالات پائے جاتے جو آپ میں نہیں وہ فرد حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نہیں ہے بلکہ کم ہے یا معاذ اللہ زیادہ بلند ہے۔

اب ہم دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ شخص جو تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر ہو، متنع بالذات ہے (یعنی صغریٰ ہے) اور جو متنع بالذات ہو نہ تہی الہی کے تحت داخل نہیں ہے ایک کہتے ہیں کہ اللہ ثابت ہو کہ وہ شخص جو تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر ہو، قدرت الہی کے تحت داخل نہیں ہے (یہ نتیجہ ہے)

کبریٰ کا بیان یہ ہے کہ اگر کوئی متنع بالذات قدرت الہی کے تحت داخل ہو تو وہ (متنع ذاتی نہیں ہے) بلکہ ممکن ذاتی ہوگا اور متنع ذاتی کا ممکن ذاتی بن جانا محال بالذات ہے (جیسا کہ علما معقول کا اتفاق ہے) پس جو متنع ذاتی ہے قدرت الہی کے تحت داخل نہ ہوگا۔

اور وہ جو عدم ممکن کے دل میں خدشہ پیدا ہوتا ہے اور انہیں ایک شے کا ازالہ | تشویش میں مبتلا کرتا ہے کہ مستحبات یا تہیہ پڑھنے کی قدرت کی نفی ہے اس کے معجز کا قول لازم آتا ہے، جمادات سے زیادہ نہیں ہے کیونکہ جو چیز مقدور غنی کی صلاحیت رکھتی ہو اس پر قدرت نہ ہونے کو حجر کہتے ہیں (یعنی حجر اور قدرت میں تقابل عدم والی ملکہ ہے) اور متنع ذاتی مقدور غنی کی صلاحیت ہی نہیں رکھتا اس پر قدرت نہ ہونے سے اللہ تعالیٰ کا معجز لازم نہیں آتا، مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی نظیر یا اپنے شریک کے پیدا کرنے یا جستار فیضین و ارتفاع فیضین کے پیدا کرنے پر قادر نہیں ہے تو نہیں کہا جاسکتا کہ اس نے اللہ تعالیٰ کے عاجز ہونے کا قول کیا ہے۔

وہ آیت کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے عزم پر ولادت کرتی ہیں مثلاً :

إِنَّ أُمَّةً عَمَلُوا شَيْئًا فَعَدَّيْنَا

یہ اللہ تعالیٰ کا فرمان :

وَمَا كَانَ أَمْرٌ عَلَى اللَّهِ شَيْئًا فَعُدَّتْ يَدَا

اللہ تعالیٰ کا عقیدہ کو شامل نہیں ہیں کیونکہ عقلی شے نہیں ہے (شے اسے کہتے ہیں جس سے شے کا جنم ہو سکا اور وہ دنیا ممکن ہی ہوگا متنع نہیں ہو سکتی حتیٰ کہ کل شے اس کے عزم میں داخل ہو۔ اگر کوئی شخص مستحکات ذاتیہ اور مستحکات عقیدہ پر اللہ تعالیٰ کی قدرت کی علی سے گزرتا ہے تو اس سے ہر گاہ الہی کی ہے اپنی گمان کرتا ہے اسے ایمان و توحید کو ایک ہوت رکھنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کے شریک اور اس کے عدم کے امکان اور اللہ تعالیٰ کے قانس و تناسخ سے تصافات جسم ہوتے مکان میں ہونے اور تغیر فرمے ہونے کے مکان کا عقیدہ رکھنا چاہئے کہ کیونکہ یہ سب متنع ذاتی ہیں اگر اس کی قدرت میں ہوں گے تو ان ممکن ہوں گے، تعالیٰ اللہ عما یصفون۔

پس جسے اللہ تعالیٰ نے ممکن ذاتی پر قادر ہے، متنع ذاتی چونکہ اللہ تعالیٰ کی صلاحیت ہی نہیں رکھتا اس لئے مقدور نہیں ہے، قدرت الہی کا مستحکات ذاتیہ کو شامل نہ کرنا مستحکات ذاتیہ اس کے عجز کی بنا پر نہیں ہے بلکہ اس لئے ہے کہ ان تصافات ذاتیہ میں وہم و گمراہی کی صلاحیت ہی نہیں ہے ہاں اگر کوئی بے دین ممکن ذاتی سے قدرت الہی کی انکی کر کے ٹوڑے گا تو وہ کافر ہے اور قدرت الہی کا منکر ہے۔
نور اللہ تعالیٰ من وکب۔

سفری کا بیان دہریت سے ہے

ایہ نصیر مائیکہ کیا تصدیق ہے

طریق اول

اسی وقت کوئی ممکن ذاتی کہادت میں سب نامہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کے مساوی نہیں ہے یہ اصل قضیہ ہے،

لہذا اس کا عکس ضرور صادق آئے گا،

اوصاف و کمالات میں محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کوئی مساوی کسی

وقت ممکن ذاتی نہیں ہے، (عکس ہے)۔

اصل قضیہ کے صدق کا بیان یہ ہے کہ اگر ہمارا یہ قول :

”کسی وقت کوئی ممکن ذاتی کمالات میں سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم کے مساوی نہیں ہے۔“

صادق نہ ہو تو اس کی نفی ضرور صادق ہوگی کیونکہ نتائج نقیضین محال ہے

اور اس کی نفی ضرور غلط عامہ ہے اور وہ یہ ہے :

”بعض ممکن ذاتی سیدنا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اصل

یعنی تین زبانوں پر مبنی مستقبل حال میں سے ایک زمانے میں

مساوی ہیں۔“

اور یہ غلط عامہ موجب جزئیہ ممکنات کے نزدیک باطل ہے لہذا اصل

صادق ہوا، اور جب اصل صادق ہوا تو اس کا عکس عیناً صادق ہوگا لہذا ثابت ہوگا کہ

کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مساوی ممکن ذاتی نہیں ہے۔ یہ وہی

صورتحال ہے کہ وہ مساوی واجب بالذات ہو گیا نہ کہ بالعرض، بالمتعین بالذات ہوا

پہلی صورت بالبداهت باطل ہے لہذا متعین ہو گیا کہ وہ مساوی بالمتعین بالذات ہے اور

یہی ہمارا مطلوب ہے۔

یہ کہنا کہ تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کا وجود

مکن ہے، اجماع نقیضین کے امکان کو تسلیم کرنا بجا اور وہ تو بال

طریق ثانی

ہے لہذا اس مساوی کا امکان ہی باطل ہے۔

یہ کہ تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا وجود ممکن ہے
 اجتماع تفتیین کے مکان کو تسلیم کرنا ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر فرض کیا جائے کہ
 کوئی شخص تمام کمالات میں ہی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر ہے، تو وہ عالی
 خلق نہیں، وہ شخص یا تو ناقص یا بیار ہوگا، یا خاتم الانبیاء نہیں ہوگا، دونوں صورتوں میں
 وہ شخص حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نہ ہوگا کیونکہ وہ شخص اگر خاتم الانبیاء ہو
 گا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان انبیاء کے ذمہ سے میں داخل ہو گئے جن کا وہ
 خاتم ہے، تو معاذ اللہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خاتم الانبیاء نہ ہوں گے، پس اس
 شخص میں ایک ایسا کمال خاتم الانبیاء ہونا ہوگا جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں
 نہیں ہوگا، لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس شخص کے برابر نہ ہوں گے (اور وہ شخص
 شب کے برابر نہ ہوگا بلکہ جلد تیر ہوگا) اور اگر وہ شخص خاتم الانبیاء نہ ہو تو چونکہ حضور
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقیناً خاتم الانبیاء ہیں لہذا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 میں خاتم الانبیاء ہونے والا ایسا کمال پایا جائے گا جو اس تقدیر پر اس شخص میں نہیں
 ہے پھر بھی وہ شخص حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نہ ہوگا دونوں صورتوں میں
 مساواة فرض کرنے کے باوجود اس کہ مساوی نہ ہونا لازم آیا ثابت ہو کہ جمیع کمالات
 میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کا وجود ہونا اس امر کو مستلزم ہے کہ وہ
 شخص تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر نہ ہو لہذا واضح ہو گیا کہ
 تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کا قول کرنا اجتماع تفتیین
 کے امکان کا قول کرنا ہے اور وہ تو محال بالذات ہے، پس تمام کمالات میں
 حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا موجود ہونا محال بالذات ہے۔

یہاں کہنا چاہئے کہ تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر
 شخص کا وجود اس کے عدم کو مستلزم ہے (کیونکہ وہ خاتم الانبیاء ہے یا نہیں ہے محال

وہ مساوی نہیں رہتے گا جیسے کہ انجی گنہگار اور جس کا وجود اس کے عدم کو مستلزم ہو وہ
حال بالذات ہے۔ پس تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کا موجود
ہونا محال بالذات ہوگا اور یہی مطلوب ہے۔

تمام کمالات میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کے محال ذاتی
ہونے پر ایک اور قطعی حجت اور روشن دلیل ہے جس کی بنا اور کشف و شہود کے اعتبار
مسئلہ وحدۃ الوجود پر ہے اور توحید و تہجدی (حقیت وحدۃ الوجود) پر ایمان عقلیہ اور
دلائل نقلیہ سے ثابت ہے لیکن چونکہ یہ راستہ دشوار ہے اور اس کا سمجھنا عوام الناس
کے لئے بہت ہی مشکل ہے اس لئے اس کا ذکر مقام و جہان کے اقسام کے مناسب
رکھا ہی نہیں دیا اور چونکہ قائل کی پختہ سائنس اور فہم سلیم یعنی نظر طاہر میں درخت پچھنے
والی عقل و قیفہ سنجی اور باریک بینی بلکہ تلاش حق اور قبول حق کی طرف متوجہ نہیں ہے
پس چند دوسرے اس کے ہاتھ میں ہیں اور اس کے دماغ کے گوشے گوشے
میں سماتے ہوئے ہیں اس لئے اس کے مزاج کی اصلاح اور علت کی ضرورت
پیش آئی ہے۔

اس قائل نے تین دوسرے جنہیں وہ دلائل کا نام دیتا ہے تمام کمالات
میں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر شخص کے ممکن ہونے پر اپنے بعض
مسائل میں ذکر کئے ہیں، ان میں سے ایک عقلی اور عقل میں مہمان میں سے ہر ایک کو
ذکر کرتے ہیں اور ان شبہات کی سیج گئی کرتے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

امکانِ نظیر کی عقلی دلیل اور اس کا جواب

آنحضرت کے ساتھ مابیت اور اوصاف کا طے میں شریک ہو پس اقتناع بالذات یا تو

لے ان کی تفصیل کے لئے دیکھئے "ارض النور" از مولانا غفران محمدی مدظلہ العالی، ص ۱۰۰ تا ۱۰۵

یہ ہے ہر گاہ کہ ہر شے میں شرکت حاصل ہے یا اس لئے کہ نفس ذات کے اعتبار سے
 وحدت و کثرت سے موصوف ہونا محال ہے، ظاہر ہے کہ انجانب کی کثرت انسان اور حیثیت
 شرکت و کثرت افراد کا شریک ہونا محال نہیں ہے، اور نفس باہیت کے لحاظ سے
 وصف و مذكورہ سے موصوف ہونا بھی محال نہیں ہے، نہ انجانب کا وصف مذكورہ
 سے وحدت ہونا بھی محال ہوگا کیونکہ نفس باہیت کے لحاظ سے جو چیز ثابت کی جائے
 اسے کہ نفی کی جائے گی میں وہ شے کا حکم یک ہوتا ہے ورنہ لازم آئے گا کہ ان
 دونوں میں باہیت ہی مشترک ہو جو لازم ثبوت لازم آئے گی اور یہ خلاف مفروض
 ہے کثرت مذكورہ کا وجود ممکن نہ ہوگا (بلکہ ممکن باذات ہوگا)

دوسری بحث یہ کہ نہ کسی حقیت، و ہم سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتی،
 کیونکہ تو مسلم ہے کہ ہر شے میں شرکت متفق نہیں اس لئے اس مثال کا وجود بھی
 متفق نہیں ہے لیکن یہ مسلم نہیں ہے کہ نفس ذات کے اعتبار سے اوصاف مذكورہ
 سے منفعت ہو، متفق نہیں ہے اس لئے اس مثال کا وجود بھی متفق نہیں ہے کیونکہ باہیت
 ایک فرد کے ضمن میں اوصاف سے موصوف ہوا اس کا موصوف ہونا ممکن ہو ضروری
 نہیں کہ نفی اوصاف کے ساتھ باہیت کا دوسرے افراد کے ضمن میں منفعت ہونا بھی
 ممکن ہو، مثلاً باہیت لہذا نفس ذات کے اعتبار سے ذریعہ کے تشخص (وہ امور جو
 اسے دوسرے فرد سے ممتاز کریں) سے موصوف ہو سکتی ہے لیکن ذریعہ کے ضمن میں
 علاوہ باہیت انسانہ کا اپنی ذات کے اعتبار سے فرد کے ضمن میں ذریعہ کے تشخص سے موصوف
 ہونا ممکن نہیں ہے ورنہ ذریعہ کا تشخص نفس غریبے گا بلکہ بہت سے افراد میں قابل شریک
 بن جائے گا اور اس کے تشخص ہونے کے معانی ہے، ایکے باہیت انسانہ
 کا فرد کے ضمن میں ذریعہ کے تشخص سے منفعت ہونا متفق باذات ہے، ورنہ ذریعہ کے ضمن
 میں نفس ذات سے اس سے یہ لازم نہیں آگا کہ ذریعہ اور عموم باہیت انسانہ میں شریک
 ہونا محال ہو، بلکہ ہر چیز نفس باہیت کے لحاظ سے ثابت ہائے یا جس چیز کی

نفس کی ہائے اس میں دو شکوں کا ایک حکم ہوتا ہے۔ مطلقاً صحیح نہیں ہے، اور
 بھی غلط ہے کہما بہیت میں شرکت نہیں ہے کی اور ثابت اقی نہیں ہے۔ یہ بھی
 کہ ہم اس کی مثال پیش کر چکے ہیں (یہ کہنا کہ جن اوصاف کا مرتبہ فی کرم سے بلند
 تھا، علیہ وسلم متصف ہیں ان اوصاف سے آپ کے مائل مفروض کا نصف ہونا ہی
 ممکن ہے، غلط ہے کیونکہ خاتم النبیین وغیرہ اوصاف کو طاقاً قابل شرکت میں جنمو
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ان اوصاف سے نصف ہوتے ہوئے کوئی اور افراد
 ان اوصاف سے نصف نہیں ہو سکتا، شرف قاری)

اعتراض اگر یہ وہم پیدا ہو کہ ماہیت انسانیہ کو زیر کے تشخص سے نصف ہونے کا
 امکان نفس ماہیت کے اعتبار سے نہیں ہے بلکہ ازلیہ کی خصوصیت کے
 اعتبار سے ہے (اور ہماری گفتگو ان اوصاف میں سے ہیں جن سے ماہیت نفسیات
 کے اعتبار سے نصف ہونے کی خصوصیت کے اعتبار سے)

جواب نزدیک کے تشخص سے یا تو ماہیت انسانیہ نفس ذات کے اعتبار سے موصوف
 ہوگی یا کسی فائدہ عارض کے ساتھ مل کر، دوسری صورت اس سے ہے کہ چونکہ
 یہ زائد عارض تشخص سے پہلے عارض ہوگا یا بعد، اگر تشخص کے بعد عارض ہو تو تشخص کا
 مصداق اور اس کا موصوف نفس ماہیت ہوگی اور یہی مطلب ہے کہ اگر تشخص سے
 پہلے عارض ہو اسے تو وہ حال سے قائل نہیں یا تو تشخص کے عارض ہونے سے
 ماہیت اس عارض کے لاحق ہونے سے تشخص ہو چکی ہے یا نہیں! پہلی صورت اس سے
 ماہیت کے لئے تشخص سے پہلے ایک تشخص لازم آئے گا، دوسری صورت میں ماہیت
 اس عارض کے لاحق ہونے کے باوجود وہی ہے اور قابل اشتراک ایسی ہوگی جو نفس
 قابل اشتراک ہے اس کا زیر کے تشخص سے موصوف ہونا ممکن ہے اور یہی مصلوب
 ہے۔

عقود و ذریعہ وجود اور تقض لازم و ملزوم ہیں اور وجود سے پہلے کوئی عارض
 نہیں ہو سکتا لہذا تقض سے پہلے بھی لاۓ نہیں ہو سکے گا، یہ مسئلہ فلسفہ تعلیق
 کتابت اور اپنی جگہ تفصیل و تحقیق سے مذکور ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ شخص بذاتہ مشترک کے منافی ہے اگرچہ اشتراک
 دو فردوں کے درمیان بھی ہو، اسی طرح نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعض
 تقض کی صورت دو فردوں میں اشتراک کو قبول نہیں کرتے مثلاً اگر ختم نبوت کو دو
 فردوں میں مشترک فرض کیا جائے تو ایک شخص کا اس سے منصف ہونا مستلزم ہے
 اس کو کہ وہ اس فرد میں سے منصف نہ ہو جیسے کہ اس سے پہلے بیان ہو چکا ہے
 قائل مذکور حال درصفت (کہ وہ قابل اشتراک بن نہیں اسے چشم پوشی کر کے اس وصفت
 سے نفس باہریت کے اتصاف کے ممکن ہونے کو اشتراک کے ممکن ہونے کی
 دلیل بناتا ہے اور اس حقیقت کو بھول جاتا ہے کہ یہ وصفت دو فردوں میں مشترک
 ہو ہی نہیں سکتا۔

عقل الہی و دینی : اساتذہ

اسکان نظیری پہلی نقلی دلیل اور اس کا جواب : اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ هُوَ
 بِعَالِمٍ بِمَا عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ
 الْعَلِيمُ إِنَّمَا آمَنَ كُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ
 كُنْ فَيَكُونُ

مِثْلَهُمْ کا مریضیٰ ذکر تمام مسائل کی طرف مابھی جکیو کی آیت کریمہ
 ثابت ہے یہاں یہاں قیاس و قیاس میں مذکور ہو گا آیت مذکورہ کے تحت قائل

ہو گا اور ظاہر ہے کہ ہر فرد انسانی قیامت میں زندہ ہونے والا ہے لہذا قیامت کریمہ کے
تقصا کے مطابق ہر فرد کا مثل قدرت الہی کے تحت داخل ہوگا، گو یا دلیل کی ترتیب
یوں ہوگی کہ : آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت کے دن زندہ ہوں گے اور
یہ ضروریات دین سے ہے اور جو شخص قیامت کے دن زندہ ہوگا، آیت کریمہ کے
مطابق اس کا مثل قدرت الہی کے تحت داخل ہے لہذا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کا مثل قدرت الہی کے تحت داخل ہوگا اور یہی مطلوب ہے۔

یہ عجیب استدلال ہے جو اچھے پچھے تمام دلائل کی وقت خاک میں
ملا دیا ہے، یا اس آیت قرآنیہ کی تفسیر میں البتہ اس قائل کی نفسیاتی کی
جواب علامت ضرور ہے۔

علامہ بیضاوی فرماتے ہیں :

أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
مَعَ كِبَرٍ جَرَمِهَا وَعَظُمِ شَأْنِهَا بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ
يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ فِي الصُّعْرِ فِي الْحَقَارِ بِإِلْهَافٍ
إِلَيْهِمَا أَوْ مِثْلَهُمْ فِي أَصُولِ الذَّاتِ وَحِصَانِهَا
(انستہی)

”جس ذات کریمہ نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا باوجود ان کے
جسم کی بڑائی اور شان کی عظمت کے، کیا وہ اس پر قادر نہیں کہ ان جیسے
افراد پیدا کرے، جو زمین و آسمان کی نسبت بہت ہی چھوٹے ہوں یا اصول
ذات اور صفات ذات میں ان جیسے ہوں،

کافر اور مشرک جہانی کے منکر کئے تھے :

مَنْ فِي عَمَى الْعِظَامِ وَهِيَ تَرَوْنَهُ

ہاں سب اہل ایمان کو کون زندہ کرتے گا؟

یہ نکتہ کریمہ شہرِ جہانی کے بن ٹکڑوں کا استبعاد دفع کرنے کے لئے ہے اور اس کا نسخہ ہے کہ جس نے عظیم شان پر بڑے بڑے جموں والے زمین و آسمان کو سر کیا کیا اور اس پر قادر نہیں ہے کہ وہ انسانوں کے چھوٹے قدر والے معمولی امثال کو ہرگز سے ایلات کے اصول و صفات میں اس کے مثل پیدا فرمادے؟ ہاں وہ اس پر قادر ہے اور پیدا کرنے والا مہذبہ والا ہے اس کی شان یہ ہے کہ وہ جب کہہ دے گا: ہر ایک سے تم ثابت ہو کہ اس سے تم ثابت ہو! تو وہ پیدا ہو جاتی ہے۔

نہ اس آیت کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اہل ایمان کو دوبارہ زندہ کرنے پر قادر ہے اور انکوں کے استبعاد کو دفع کرنا مقصود ہے اور اس میں شک سے مراد وہ ہے جو ہرگز سے ہرگز اور جان سے قطع رکھنے والی صفات میں مماثل ہو یا کوآہ قامت اور معمولی ہونے میں مثل ہو کہ تمام کمالات میں مماثل ہو کیونکہ شہرِ جہانی اور عادۃ اہل ایمان سے تمام کمالات میں مماثل کا ذکر کسی طرح قطع اور مناسبت نہیں رکھتا پس اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ ہرگز سے ہرگز اور ان سے قطع رکھنے والے امور یا گرام اور مقدار میں ہرگز انسانی کا مثل قدرتِ الہی کے تحت داخل ہے ایسے مقامات میں غلطی حل ہے تمام کمالات میں مساوی کا جھنساہ کی شان سے بعید ہے آیت الہی کی خبریہ حوالہ دہ کرنے کی بجائے ایمان و معافی کے اس عالم بچانے کی تفسیر دانی کی ہے جسے تمام کمالات میں حضور سید العالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے مساوی کے لئے ہے جس کی دلیل نہیں ہے۔

مقامِ قیامت ہے کہ اس قائل نے اس آیت میں واقعی لفظ مثل سے تمام کمالات میں مساوی کیا کہ میں تمام کثرت میں شک ہے۔ کام یہاں ہے، آسان یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کے لئے جسے آیت الہیہ کے لئے استدلال کرتا، یہ آیت

خبر ملی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے امثال کے امکان کیا جگہ وقوع پر ثابت کرتی ہے
اور لفظ مثل اس آیت میں بھی واقع ہے اور لفظ مثل کا معنی متبادر اس قدر کہ کسی
میں وہی ہے جس کے ثابت کرنے کے وہ در پہ ہے۔ کی نہیں اور یہ معنی ہی ہے
ہذا کی پناہ اور اسی سے ہدایت اور راستی کی توفیق ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں متعدد جگہ
دوسری نقلی دلیل اور اس کا رد

امثال پر اپنی قدرت کے محیط ہونے پر استدلال فرمایا ہے جیسے کہ بہت سی آیات میں
زمین کے زندہ کرنے، بارش نازل کرنے سے مردوں کے لاگو کر کے پر استدلال فرمایا
ہے، مثلاً ارشاد فرمایا :

هَٰذَا الَّذِي آتَيْنَا مِنَ الشَّجَرِ مَا ذُكِّرُوا
بِهِ بَلَدًا مَّيِّتًا وَكَذَٰلِكَ نُخْرِجُوهُمْ

آپ کے بغیر حضرت آدم علیہ السلام کے پیدا کرنے سے آپ کے بغیر حضرت
عیسے علیہ السلام کے پیدا کرنے کے امکان پر استدلال فرمایا :
إِن مِّثْلَ عِيسَىٰ عِزِّی عِندَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ خَلَقَ
مِنْ سُورَابٍ فَمَعْرُوفٌ لِّكَ كَسْرٌ فَمَعْرُوفٌ

حاصل یہ کہ استدلال کو یہ انوار قرآن پاک میں عام ہے بنیادی نبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کا وجود خود دلیل جو اس امر پر کہ آپ کا مثل پیدا کرنا قدرت الہی کے لئے ممکن ہے
گوں اس صورت میں دلیل کی ترتیب یہ ہوگی کہ اگر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وجود قدرت
الہی کے تحت داخل ہے تو آپ کے مثل کا وجود بھی قدرت الہی کے تحت داخل ہوگا لیکن
وجود نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قدرت الہی کے تحت داخل ہے لہذا آپ کے مثل کا وجود
بھی قدرت الہی کے تحت داخل ہوگا کیونکہ قرآن پاک کے ارشاد کے مطابق قدرت کے تحت

فعل ہونے کی وجہ سے وہ شریک کا حکم ایک ہوتا ہے۔

یہ شبہ بھی رہم سے زیادہ نہیں ہے کیونکہ اوصاف دو قسم ہیں :

جواب

(۱) جن کا شریک دو چیزوں کے درمیان ممکن ہو اور وہ اشتراک سے مانع نہ ہو مثلاً باپ کے بغیر پیدا ہونا اور فردوں میں شریک ہونے سے مانع نہیں ہے حضرت آدم علیہ السلام کا اس وصف سے موصوف ہونا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اس وصف سے موصوف ہونے کے منافی نہیں ہے کیونکہ بغیر باپ کے ایک شخص کے پیدا ہونے سے لازم نہیں آتا کہ دوسرے شخص کا اتصاف اس وصف سے مستغنی ہو جائے۔ اسی طرح زمین کے قابل زندگی ہونے سے لازم نہیں آتا کہ مردوں کا اس سے اتصاف مستغنی ہو جائے۔

(۲) جن کا شریک دو چیزوں میں ممکن نہ ہو مثلاً قیام اقیام کا خاتم ہونا کہ ایک شخص کا اس صفت سے مستغنی ہونا اس بات کو مستلزم ہے کہ دوسرا فرد اس سے مستغنی نہ ہو (یعنی ایک شخص خاتم لا ینبار ہو اور دوسرا قیام لا ینبار نہیں رہے گا)۔

پس اگر کوئی چیز ایک وصف سے موصوف ہو اور وہ وصف قسم اول سے ہو تو اس چیز کا وہ فرد اس کے شریک کے ممکن ہونے کی دلیل ہو سکتا ہے اور یہی قرآن پاک کا مطلب ہے اور اگر وہ وصف قسم ثانی سے ہو تو اس کے موصوف کا وجود اس وصف میں محال کے دھوکے ممکن ہونے پر دلیل نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اس شخص کا اس وصف سے موصوف ہونا دلالت کرتا ہے کہ اس وصف میں اس کا شریک مستغنی الوجود ہے ورنہ وہ وصف ممکن لاشریک ہو جائے گا اور یہ خلاف غرض ہے۔

حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے موجود ہوتے ہوئے تمام کمالات میں آپ کے ہر ایک ممکن ہونے پر اس قائل کا استدلال اس صورت میں قابل توجہ ہو سکتا تھا کہ یہ قائل اپنے ثابت کرنا کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات ستورہ صفات کے تمام

وہاں کا طقم اول سے ہیں اور ممکن ہے کہ شرک میں وہ بھی من سجد کی بنیاد ہے
حق آیا اور اصل چل گیا ہے شک بدل جانے والا ہے۔

اس جگہ ایک امر ذاتی ہے جس کا انداز ضروری ہے کہ یہ قائل ہو
ایک اور شبہ کہ انعام کو اس سے غافل پاکر حیدر ملانی سے ان بچاؤ میں
وہم فریب میں پھنسا دیتا ہے اور وہ یہ ہے کہ تمام کمالات میں حضور صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے مساوی کے متمتع ذاتی ہونے سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا واجب
بالذات ہونا لازم آتا ہے۔

یہ فریب نظر سے زیادہ کچھ نہیں بلکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مساوی
جواب کے متمتع ذاتی ہونے سے آپ کو وجوب ذاتی لازم نہیں آتا، ہاں شے کی
نفیض متمتع ذاتی ہو تو لازماً وہ شے واجب بذات ہوگی لیکن شے کا مسوق نہ ہوگا
کہاں اور اس کی نفیض کہاں نیز کمالات میں بے نظیر بے مثال ہونا وجوب ذاتی کا
نہیں ہے، وجوب ذاتی کا خاصہ یہ ہے کہ حقیقت میں شرکت متصور نہ ہو کہ وجوب
ذاتی کا مصداق حقیقتاً احدیہ بیحد و انتفاش ہے جو قابل شرک ہی نہیں ہے
بعض رسائل میں اس قائل کے کلام سے معلوم ہوا ہے کہ کمالات میں نبی
اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مساوی کے متمتع ذاتی ہونے کا قول ایسا ہے کہ وہ جس کو
سے بعید ہے اور اس کے سننے سے مومنین کے رونگٹے کھڑے ہو جائیں اور یہ جانتے
نہیں تو پھر کیا ہے؟

اسی طرح اس قائل نے بعض رسائل میں یہ بھی کہا ہے کہ یہ کلام صحتی وہ ہے ذرا

لے لیں کہ ہم نے اس سے وہ کلام کہہ دیا ہے جس کو لوگوں نے سب جہتوں سے گمان کیا ہے کہ یہ
وہ کلام ہے جس کو ہم نے ان کی زبان سے نہ سنا ہے نہ ان کی کتاب میں نہ ان کے من میں نہ ان کے

مسلک و مکتب فکر کا توں احسن سید عالمین و آخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان
 بندگی کا خود ہے یہ بھی بے معنی گنگوا اور جیاں باص ہے کیونکہ تمام کمالات میں
 حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مادی کے متنع ذاتی ہونے کا قول آپ کے
 حقوق تعارضی و ماس کا بندہ مکرم ہونے کے مافی نہیں ہے لیکن جابوں کو فریب
 دینے کے لئے میرے تراشی کا نام ہے لہذا حیدہ سازی اور صدق و اخلاص کی پرورش
 پر عمل ہے اللہ تعالیٰ ہی فرماتا ہے اور وہی سیدھے راستے کی ہدایت دیتا ہے۔



مقام ثالث

اس امر کے بیان میں کہ یہ مرد نامور کلام اس وقت کریم کی
توہین و تنقیص پر مشتمل ہے جن کا تعظیم فرض ہے اور جو لوگ وہی کے تعظیم
کے معرہ دار ہیں۔ جلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

جاننا چاہئے کہ کسی کلام کو کسی کی توہین و تنقیص پر مشتمل ہونا اس کے معنی
یا کاذب ہونے سے متعلق نہیں ہے، بلکہ لائق تکریم و احترام پر اور کلام کاذب
تعظیم و توقیر پر مشتمل ہوتا ہے، اسی طرح کلام کو کسی کی توہین و تنقیص پر دلالت کرنا اس
سے متعلق نہیں ہے کہ کلام سے مضمون کے واقع ہونے پر اعتراض یا اشارۃ دلالت
کو پتہ چلے بلکہ ایک عبارت مفصل کے حال کے مطابق تعظیم پر دلالت کر لیا ہے
اور کبھی تحقیر و تذلیل پر مشتمل جب کہا جائے کہ "فلاں ایک انسان ہے" اگر مفصل
حال کے مطابق کلام کی سیاق و سباق تعظیم و توقیر کے مناسب ہو تو یہ کلام کمال تعظیم و
تکرمیم پر دلالت کرتا ہے اور اس معنی پر دلالت کرے گا کہ فلاں شخص نوری انسان ہے
یگانہ زمان اور اپنے مثال میں منفرد ہے اور اگر مالی یا عقلی قرینہ اس شخص کی بات سے
مقتضی ہو تو یہی کلام اس شخص کی تنقیص شان پر دلالت کرے گا، اس کلام کا مطلب
ہوگا کہ فلاں شخص نامساں انسان ہے جس کی کوئی وقعت نہیں۔

اسی طرح اگر کہا جائے گا کہ فلاں شخص بڑا نوجوان ہے، یا قیاساً مجرم
اس شخص کی تحقیر پر دلالت کرے گا، اگرچہ یہ عجلہ شرط ہے اور اس کی شرط کا واقع ہونا

مردی نہیں ہے۔ اگر کہا جائے کہ اگر فلاں شخص شہوتا تو لاکھ مقررین کی طری میں ہوتا،
یہ ہم اس شخص کی عظمت شان پر دلالت کرے گا اگرچہ اس کا مقدم (پہلا جز) ممکن الوقوع
نہیں ہے۔

جس طرح مقتضائے حال کے اعتبار سے توہین یا تعظیم پر دلالت کرنے میں کلام
تلفظ ہوتا ہے اسی طرح حال قائل کے مختلف ہونے سے کلام اس دلالت میں اختلاف پڑے
جو تابے مثلاً اگر کوئی بلند مرتبہ رہا کہے کہ میں ناچیز انسان ہوں، اس کی زبان سے یہ کلام
کہا ہے جو نے پر دلالت نہیں کرتا بلکہ اس کا یہ کلام کمالی تواضع پر دلالت کرتا ہے جو قابل
توقیت و توصیت ہے۔ اور اگر کوئی کمینڈا یا بے سردار کے بارے میں کہے کہ
وہ ناچیز انسان ہے یہ گراں گراں کی زبان سے، اس معزز سردار کے لئے انتہائی
تخیر اور تذلیل ہے، اسی طرح اگر بادشاہ اپنے دربار کے انتہائی مقرب اور کرم و وزیر اعظم
کو اپنی قدرت و عظمت کے غبار کے لئے کہے کہ اگر میں چاہوں تو تم سے وزارت
چھین لوں، رعایا کے کسی معمولی آدمی کو متعارف منصب پر فائز کر دوں اور تمہیں حبس
میں بندھوں یا تمہیں تختہ دار پر لٹا دوں، بادشاہ کی زبان سے یہ کلام وزیر کی شان کی
تخفیف نہیں ہے۔ اور اگر کوئی معمولی سا سپاہی کہے کہ اگر بادشاہ چاہے تو تم سے
وزارت چھین لے، رعایا کے کسی معمولی انسان کو قہار سے مقام پر فائز کر دے اور تمہیں
میں بوجھ دے، یہ چنانچہ چڑھا دے، اس کلام میں قابل تحکیم و ذریعہ انتہائی تذلیل ہے
اور اس کا متکبر بادشاہ کی عاقلانہ رائے میں وزیر کی توہین کے نتیجے میں سخت سزا کا
مستحق ہو گا کیونکہ اس حاکم کے سپاہی کا یہ مقام نہیں ہے کہ لائق تعظیم و بلند مرتبہ
وزیر کے بارے میں یہ کلام مذاہن پر لائے بلکہ اس کی حیثیت بھی نہیں ہے کہ تعظیم
کلمات سے بغیر وزیر کا نام لے کر اب غفل کو بھانے کے واسطے میں مزید طوالت
کی حاجت نہیں ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد:

قُلْ إِنَّمَا آتَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ

"اے حبیب! تم فرما دو کہ میں بھی آپ کی تمہاری طرح انسان ہوں۔"

حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شخصیت شان پر مشتمل نہیں ہے، انبیاء و مرسلین کی دعوت کے جواب میں زمانہ ماضی کے کافروں کا یہ کہنا :

مَا آتٰكُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ

"تم نہیں ہو مگر ہم جیسے انسان"

بلاشبہ ان حضرات علیہم السلام کی شخصیت شان پر مشتمل ہے۔

پس اگر آیات قرآنیہ جو اٹھ تھانے کے بعد ہم نفسی کن زبان میں ایسے امور پر قدرت الہیہ کے شامل ہونے پر دلالت کرتی ہیں جن کا عدم وقوع بھی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اسباب غائبہ پر نظر کرتے ہوئے قطعی و یقینی ہے مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد :

لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ

"اگر تُو کفر میں گم ہو گیا تو تُو تیارے عمل کا قطع ہو جائیگا۔"

وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي

اور

أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ

"اور اگر ہم چاہتے تو یہ وحی جو ہم نے تمہاری طرف نازل

کی اسے لے جاتے۔"

وَلَوْ لَا أَن تَبَّ ثُلُثَ لَفَدَّ لَكَ رُكْنٌ إِلَيْنَا

اور

شَيْئًا قَلِيلًا إِذَا لَا فَالِكَ صُنْعَتِ الْخَالِقِ

وَصُنْعَتِ الْعَمَّاتِ

"اور اگر ہم نہیں ثابت قدمی نہ دیتے تو قریب تھا کہ تم انکی

وہ کہ حضورؐ سا بھکتے اور ایسا ہونا تو جہنم کو دہنی عمر اور دو چہرہ ہوتا

۱۸۰ دیتے ۔

یہی کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخفیف و تنقیص پر دلالت نہیں کرتا،
بلکہ کسی سچی کا یہ مقام نہیں ہے کہ نبی کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں
ایسے کلمات کہے جوں آیات کریمہ کا مفہوم ادا کرتے ہوں کیونکہ مخلوق کی زبان سے ایسے
کلمات نہ نکلتے کہ جو سب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تنقیص شان پر مشتمل ہیں۔

سب دعوہم جو بچکے ہیں کہ شکم کے قنط سے تنقیص پر
دلالت کرتا ہے اور کہتے ہیں کہ وہ کمال عظمت ہوتا ہے تو کسی شخص کو یہ گمان نہ کرنا
چاہیے کہ اگر حضورؐ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں ایسے کلمات کی زبان
پر نہ تھیں و تنقیص پر مشتمل ہوں تو ایسے کلمات پر شق آیات قرآنیہ کی تلاوت اور
ان کی تفسیر پڑھنا یا نہ پڑھنا اس لئے غلط ہے کہ تلاوت اور تفسیر اللہ تعالیٰ
کے کلام کی ہے، بنا ہئی حروف سے گونج نہیں گستا، ان پر پروین گندہ کرنے کے لئے
اس کی آیات کریمہ کرنا کہ سب کچھ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں اس قسم
کے کلمات قرآن اک میں واقع ہیں کہ جہاں اور جو علم ان آیات کو دلیل بنا کر حضورؐ سرور
موجود سے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں ایسے کلمات کہے استعمال کا جواز معلوم
کر لیا اور سننا و سنت کی زبان پر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخفیف شان میں بیجا
ہو جائیں وہاں ہے ادنیٰ کی وحدت تباہی اور بابت کے مستحق تھیں حضور اشرف
مخلوقات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں انتہائی بے ادبی پر مشتمل ہے اور
عوام اور عجم کی زبانوں پر اس قبیح کی اشاعت ہے انھوں نے اللہ تعالیٰ سے من ذلک۔
یہ بھی جاننا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کی تعریف و ثنا میں ایسا کلام کرنا ناجائز
جس میں کسی صفت بھی اللہ تعالیٰ کی کسی نہی اور سوال یا کسی ولی اور فرشتے کی تخفیف

شان اپنی باقی ہو، خواہ وہ کلام صادق ہو یا کاذب، مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ اللہ تعالیٰ
ایسا ہے نیا زبے کہ ملنگا اور شیخ ہیں اس کی شان کا نسبت سے برابر میں یا کوئی
شخص کہے کہ تمام اولین و آخرین اللہ تعالیٰ کی شان کے آگے چھوٹے ہیں یا وہ ذلیل
ہیں درجے کے تقویۃ الایمان میں ہے، یہ کلامی ملنگا اور اولین و آخرین کی توہین کا مرتکب
ہوا ہے اور یہ ناجائز ہے اس کلام کا اللہ تعالیٰ کی صداقت پر مشتمل ہونا اسے منوع
اور خلاف شرع توہین سے خارج نہیں کر سکتا۔

اسی لئے فقہاء فرماتے ہیں "غالبی الضرورة والاشارة" اللہ تعالیٰ کی
حمد کے لائق نہیں ہے حالانکہ یقینی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی بھی کسی چیز
کو پیدا نہیں کر سکتا، نفیس اشیا کے سپر میں حقیر اشیا کا ذکر اگرچہ نفی کے ضمن میں جواز
نفیس اشیا کی تخفیف پر مشتمل ہے، مثلاً اگر کوئی شخص بادشاہ کی تعریف کرتے
ہوئے کہے کہ بادشاہ بھکاری نہیں ہے بلکہ کہ بادشاہ چپا دل سے کہتا ہے،
یہ کلام بھی بادشاہ کی تخفیفِ شان پر مشتمل ہے۔

جس طرح غرض مقصود کے لئے کلام کے چلانے سے توہین پر دلالت
ہوتی ہے اسی طرح مقصود کلام پر مرتب ہونے والے اثرات سے بھی توہین ہوتی ہے
اور اس کلام میں پوشیدہ ہوتی ہے اگرچہ نظرِ ظاہر میں وہ آثار مقصود پر ہوں مثلاً اگر
بادشاہ کا کوئی نوکر کہے کہ بادشاہ کے دربار میں خداوند میری گفتگو کا مرد یا نقصان کا
سبب نہیں ہو سکتی،

یہ کلام دو طرح شان و ذریعہ کی توہین پر مشتمل ہے :

(۱) بادشاہ کے سامنے اس ذریعہ کا کوئی مقام نہیں ہے اس لئے اس
کی بات کوئی وقعت نہیں رکھتی۔

(۲) وزیر کی تعظیم و تکریم کوئی ضروری نہیں کیونکہ وہ کسی کو نفی دے سکتا ہے

و عقلمندان اس کی پروا کیوں کی جائے اور کسی کو فائدہ دینے یا ضرر دہ کر کے
میں اس کا کسی پر احسان نہیں ہے اس کا شکر یہ کیوں ادا کیا جائے ؟
یہ بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ کسی کی توہین چند طرح ہوتی ہے :

کسی کی توہین عمداً اور ارادہ کی جائے ،

۱۱ کسی کی توہین غلطی سے ، زبان کی لغزش یا زبان کی کلفت کی بنا پر یا نادانستگی

میں کہ قائل کو جہالت کے سبب خبر ہی نہیں کہ میرا کلام توہین پر دلالت کرتا ہے

چنانچہ کسی غریب نے ایک عام آدمی کو سکھادیا کہ سادہ لوح ، دانا کو کہتے ہیں ،

اس پر یہ کہنے لگا : تو کسی بادشاہ کی خوشامد میں کہہ دیا اور اس لفظ کے کہنے

پر سزا پائی ۔

اس قصید کے بعد سنئے کہ اس قائل کا بننے فائدہ کلام حضور سیدنا و مولانا

سیدنا ولیدین و آخرین ، دیگر انبیاء و مرسلین ، ملائکہ مقربین اور اولیاء عارفین صلوات اللہ

تعالیٰ علی سہما و علیہم جمیعین کی انتہائی توہین و تمقیر شان پر مشتمل ہے اور اس قائل

نے اس حدیث کی توہین و تمقیر کا ارتکاب قصداً کیا ہے اور توہین کی بدترین وجوہ

میں گرفت درج ہے ۔

اس دور سے اول تا آخر قائل کا مقصد یہ ہے کہ انبیاء ، اولیاء ، ملائکہ

پہلی وجہ اور مسالحتیں سے کسی کی شفاعت ، آگ کے عذاب اور برے کردار

کی سزا سے کچھ گنہگار کی نجات کا سبب نہیں ہو سکتی اور وہ جو بہت سے لوگوں کا عقیدہ

ہے کہ ان حضرات کی شفاعت ، نجات اور گناہوں کی مغفرت کا سبب ہے ان کی

تغذی نہیں ہے ، اللہ حمد و ثناء کے ساتھ کہ اسے کراپنے آئین سلطنت کی ضابطہ خاطر کسی کو بیانے

ہم نفع نیا دے گا ، کسی کی شفاعت ، اللہ تعالیٰ کے رحم و بخشش کا سبب

ہرگز نہ ہوگی ۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور دیگر محدث حضرت کی تفسیر میں
 اور توہین ہے کیونکہ قرآن پاک احادیث سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ائمہ
 دین کے اجماع سے ثابت ہے کہ ان حضرات کی شفاعت عموماً وسیعہ و بزرگوار ترین
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصاً اللہ تعالیٰ کے رحم اور بخشش کا سبب اور عذاب
 نار سے پرکار گناہگاروں کی نجات کا ذریعہ ہے اور ان کی دعا میں گناہ کبیرہ سے
 ترکیب افراد کے حق میں مقبول اور عذاب سے نجات کا سامان میں اس حقیقت کا انکار
 بارگاہ الہی میں ان حضرات کی قدر و منزلت کی تفسیر اور بارائزہ میں ان کے مراتب
 کی تفسیر ہے کیونکہ اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ بارگاہ الہی میں ان حضرات کی قدر و
 منزلت گناہگاروں کی نجات کے لئے ان کی شفاعت کی مقبولیت کا سبب ہے
 پس گناہگاروں کی نجات کے لئے ان کی شفاعت کے دخل اور سبب ہونے کا
 انکار بارگاہ الہی میں ان کی عزت و کرامت کا انکار ہے مگر تفسیر میں ان غلط فہمیوں
 اور کیا ہے ؟

جب اس قافی کا مفہوم ہو گیا تو اب وہ ذہن میں رکھتے ہوئے
 دوسری وجہ کو اس کا کلام اسی مقصد کے لئے تیار کیا گیا ہے۔

جاننا چاہئے کہ اس مقصد کو مسلمانوں کے دل و دماغ میں راسخ کرنے
 کا تقاضا یہ ہے کہ اہل اسلام جن حضرات کو بارگاہ الہی میں جرم و گناہ کی شفاعت کرنے
 والے سمجھتے ہیں اور انہیں حاجت روائی اور گناہوں کی سزا سے نجات کا وسیلہ اور
 شفیع کہتے ہیں مسلمانوں کے دلوں سے ان کی وجہیت عزت و محبوبیت اور مقبولیت
 ختم کر کے ان کی محبت و تعظیم و بارگاہ الہی میں مسلمانوں کے لئے ان کی عادت شفاعت
 کی قبولیت اور ان کے مرتبہ و مقام میں فرق ڈالا جائے اور کم کیا جائے اور انہیں باوجود
 گناہ یا نجات کے وہ عزت و محبوبیت جو قبول شفاعت کا سبب ہوتی ہے بارگاہ الہی

یہ کہی کہ اس میں جس حد تک کی شفاعت کی امید رکھی جاسکتی ہے۔
 یہ بھی متفہم ہے کہ کتنا محبت و مہارت کی نفی میں ایسے کلمات کہے جائیں
 جو عزت و مہارت کی نفی پر دلالت کریں مثلاً کہا جائے کہ :

”یہ شخص خدا کی توفیق سے ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کن سے
 جنب تو کرے دون ہی اور ولی و مرسل اور فرشتہ جبریل و محمد صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر پیدا کر دے۔“

(تقویۃ الزبانیان)

اور یہ کہہ دے کہ :

”جو سب لوگ پسے ہو چکے اور آدمی اور جن (یہ تعظیم تمام
 کافروں، مشرکوں، اشرقیہ اور شیاعین کو شامل ہے) جبریل و میکائیل
 ہی سے زیادہ ہیں تو اس ملک کی سلطنت میں ان کے سب کچھ
 ملحق ہونے والے کی اور جو سب (یہ تعظیم تمام انبیاء و مرسلین، سیدنا و مرسلین
 و اولاد ان صلی اللہ تعالیٰ علیہم و آلہم و سلم تمام ملکہ مقربین، شہداء و رسل و مقربین
 و صالحین و کائنات) ہے شیطان اور وہاں ہی سے ہو جائیں تو اس
 کی کچھ رونق کٹنے کی نہیں۔“

(تقویۃ الزبانیان)

اس حکم کی غرض و نیت یہ ہے کہ حضور سید الانبیاء و المرسلین صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم و جنابہ کرام، مرسلان و خدام و ملائکہ مقربین اور اولیائے کرام کی تعقیص
 شان کی جائے اور ان کی عظمت و جہت کو ختم کیا جائے، اگر یہ قصہ اس عبارت میں
 مضمنا و قائل کے دل میں پوشیدہ نہیں ہے تو یہ کلام لغو ہو جائے گا اور اس کا
 مقصد برباد ہو جائے گا۔ اب شک و شبہ ہو کہ شفاعت و مہارت کی نفی کرتے ہوئے

اس کلام کے لئے کا باعث بنی تھا نہ صرف یہ کہ اس نے مقصد پر کام کیا اور اس
کو سلطنت ایزدی کے کارخانوں میں دخل نہیں ہے ورنہ ہم اس سے جتنے بپا کئے
ہیں کہ یہ کلام مقصد کے ساتھ واضح تعلق اور مناسبت نہیں رکھتا۔

اس کلام کا سیاق و سباق صرف عام کے مطابق حضور کی کائنات
تیسری وجہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخفیف شان اور تھیں پر دلالت کرتا ہے
مثلاً ایک جماعت کسی صاحب اقتدار بادشاہ کے وزیر کے بارے میں یہ عقیدہ رکھتی ہے
کہ اسے نوازش خسروانہ کی بدولت وہ عزت پر کرامت حاصل ہے کہ وہ تمام معزز افراد
میں امتیازی مقام رکھتا ہے، ایک شخص چاہتا ہے کہ اس وزیر کے بارے میں اس جماعت
کا عقیدہ مخدوش کرے اور کہتا ہے کہ بادشاہ کی یہ شان ہے کہ چاہے کو لاکھوں سالوں
کو ایک آن میں وزیر کے برابر بنا دے، بلاشبہ یہ کلام اس حال میں وزیر کی تھیں
پر دلالت کرتا ہے۔

اسی طرح اگر کسی جماعت کا عقیدہ ہے کہ فلاں عالم پوری دنیا میں ہے علیہ
یگانہ عصر ہے، اسے علم و فضل والا بہت کم کوئی موجد و جوہر اور اس کے ہم مرتبہ کا پورا ہونا
بعید ہے، کوئی شخص کہتا ہے کہ :

”خدا چاہے تو ایک آن میں کروڑوں عالم اس کے برابر بنا کر لائے“

یقیناً یہ افراز کلام اس عالم کا مرتبہ گھٹانے پر دلالت کرتا ہے، اگرچہ یہ بات سچ ہے لیکن
اس کی سچائی تھیں پر دلالت کرنے کے معافی نہیں ہے، جو شخص اس کلام کے استغاف
شان پر دلالت کرنے کا انکار کرتا ہے، یقیناً حال سے غالی نہیں ہے :

۱۱۔ یا تو زبان نہیں سمجھتا اور افراز کلام سے کدواقت ہے ۔

۱۲۔ یا بیچارہ تھیں و تو جی کا معنی ہی نہیں جانتا ۔

۱۳۔ یا پھر یہ کہ ہم ہے کہ بیجاات کے انکار میں کوئی عجز و سرس نہیں کرتا ۔

حکوم کے مستوفی اور اس کے حاصل مقصد پر ایک اثر مرتب ہو رہا ہے جو
 پتہ قحی وجہ سید انبیاء اور اولیاء کی توہین اور ان کی شان سے بے اعتنائی
 کی حالت سے ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ جب کسی شخص کے ذہن میں یہ بات بیٹھ جائے کہ
 ان حضرات میں سے کوئی بھی نہ تو مجھے قائمہ دے غائب ہے اور نقصان پہنچا سکتا ہے
 تو وہ ضرور سوچے گا کہ ان سے محبت کیوں کی جائے؟ ان کی تعظیم و توقیر کیوں کی جائے؟
 ان کے نسب کی رعایت کیوں کی جائے؟ ان کے آثار کا احترام کیوں کیا جائے؟ ان
 کا میری گردن پر کونسا حق ہے جسے ان کی تعظیم کے ذریعے ادا کروں؟ ان کا میری جان
 پر کونسا حق ہے کہ ان کی منکریم سے اس کا شکریہ ادا کروں؟ ان سے کونسی توقع اور
 کونسی امید ہے کہ میں ان سے عقیدت رکھوں؟ اس کلام ناقص کے مفاد پر اعتقاد
 رکھنے سے بہت سی بے آگیاں اور لہ پروائیاں پیدا ہونگی اور یہ اعتقاد خسار سے
 کے اختیار کا سبب بنیگا اور سب ادبیوں اور لہ پروائیوں کا راستہ کھول دیگا۔

اس کا برکت :

پانچویں وجہ : اسی شخصیت کی توہین شان ہے کہ ایک ان میں ایک

علاقہ میں ہے چاہے تو کوڑوں کی اور ولی اور جن اور فرشتہ بھری
 اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر پیدا کر ڈالے :

(فقویۃ الدیان)

تخصیص شان پر شمس ہے کیونکہ مقام ثانی میں مذکور ہو چکا ہے کہ اس کلام کا مطلب
 یہ ہے کہ حضرت اسی نے تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کوڑوں افراد سے نگوین (ایجاد) کا
 حق جس سے کہ کوئی حکم کن کا حق اسی سے ہو گا جس سے نگوین کا حق صحیح ہو گا
 ان مطلب میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم شان کا یہ وہاں ہے جو تمام
 حقوق و امتیازات اور جمیع ان افراد سے افضل و اعلیٰ میں جن سے نگوین کا تعظیم

ہو سکتا ہے، حضور علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر سے مخلوق کے تعلق کا صحیح ہونا اس
 بقسیت کے معافی ہے جو آپ کو ان تمام افراد پر حاصل ہے جن سے مخلوق کا تعلق ہو سکتا
 ہے۔ یہ منافات محتاج بیان نہیں ہے۔

سیکڑوں، ہزاروں، لاکھوں، کروڑوں اور اس جیسے الفاظ کو کسی نے
 چھٹی وجہ کی نظیر کے لئے استعمال اس شے کی نظیر پر دلالت کرتا ہے جس کے
 امثال و نظائر جتنے زیادہ ہوں گے، تحقیر اتنی ہی زیادہ ہوگی کیونکہ غریبوں میں شے کی نظیر
 کا منتفع یا معدوم یا نادر ہونا اس شے کی عظمت اور حالات شہن پر دلالت کرتا ہے
 اور کسی شے کی نظیر کا ممکن ہونا یا موجود ہونا یا نادر یا بعض کثرت ہونا اس شے کی قدرتی
 اور ارزائی پر دلالت کرتا ہے، نظیر کی کثرت کے مراتب کے مختلف ہونے سے بدلتی
 کے مراتب بھی مختلف ہوں گے۔

پس جو کلام شے کی نظیر کے منتفع ہونے یا معدوم ہونے یا نادر ہونے پر
 دلالت کرے گا وہ درجہ بدرجہ اس شے کے اعزاز اور توقیر کے مراتب مختلف پر دلالت
 کرے گا یعنی جو کلام نظیر کے منتفع ہونے پر دلالت کرے وہ توقیر کے اعلیٰ مرتبے میں ہے
 اس کے بعد وہ کلام جو نظیر کے معدوم ہونے پر دلالت کرے وہ کلام کم اس کے نادر
 ہونے پر دلالت کرے اور جو کلام کہ موجود نظیر کے صحیح ہونے یا موجود ہونے یا کثرت
 ہونے پر دلالت کرے وہ اس شے کے استحقاق اور ارزائی کے مختلف مراتب پر
 دلالت کرے گا، نظیر کی جتنی کثرت ہوگی اتنی ہی تنجیہ ہوگی، مثلاً اگر کہا جائے کہ دو سو
 افراد زید کی نظیر ہو سکتے ہیں اس میں تخفیف کم ہوگی نسبت اس کے کہ سیکڑوں افراد
 زید کی نظیر ہو سکتے ہیں، سیکڑوں کے لفظ میں ہزاروں کی نسبت اور ہزاروں کے
 لفظ میں لاکھوں کی نسبت اور لاکھوں کے لفظ میں کروڑوں کے اعتبار سے کم تعدد
 سمجھی جاتی ہے۔

اس حال نے بنی سرت کے مطابق کروڑوں کا مظلوم و زبانی میں استعمال
 ہونے والے اعداد میں بہت بڑا عدد ہے، استعمال کیا ہے تاکہ روزِ محشر مقبول شفاعت
 کرنے والے تمام مسلمانوں کے سرورِ اعلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیادہ سے زیادہ
 نصیب شان کرے اور زیادہ سے زیادہ جہاد کو کفر اور گمراہی میں ڈالے۔

قابلِ مذکور نے حضور سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جن کی تعظیم
 ساتویں وجہ فرض ہے، کا نام اک کمال ہے اکی سے ذکر کیا ہے کہ اس کے
 ساتھ کوئی تعظیم و تکریم کا کلمہ و مسلوٰۃ و سلام نہیں لایا، ہاں! اس کی کلام کی غرض
 کے مناسب ہیں۔

اس سبب اُن کو افضل الصلوات خیر البشر بعد الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام
 حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ارشاد پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، انہوں نے
 حضور سرورِ کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد خطبہ دیتے ہوئے
 فرمایا :

مَنْ كَانَ يَحْبُدُ مُحَمَّدًا فَإِنَّ مُحَمَّدًا
 قَدْ مَاتَ وَمَنْ كَانَ يَحْبُدُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ
 حَيٌّ لَا يَمُوتُ۔

جو شخص حضور کی عبادت کرتا تھا (وہ جانے لے گا کہ حضور صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم وصال فرما چکے ہیں اور جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا تھا
 تو بے شک اللہ تعالیٰ زندہ ہے جسے کبھی موت نہیں آئے گی۔“

اس قول پر قیاس اس لئے درست نہیں کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ نے قرآن کریم سے اقتباس کیا تھا، یعنی اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد :
 وَمَا سَأَلَ سَأْلًا لَا يَسْأَلُ سَأْلًا قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ

النَّاسُ أَعْمَانٌ مَاتَ أَوْ قَبِلَ انْعَلَبْتُمْ عَلَى
 أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَرْضَى
 اللَّهُ شَيْئًا۔

اگر نام پاک کو تعظیم و توقیر کے کھریا صلوة و سلام کے ساتھ نہ لے تو اقباس
 فوت ہو جاتا اور ان کے کھرم کا مقصد فوت ہو جاتا، ان کا مقصد غمگین اور پریشان حال ہونا
 کو تسلی دینا تھا، ان میں سے بعض تو حضرت جلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سال ہی کا انکار کرتے
 تھے کیونکہ ایسے مقام اور عام پریشانی کی جگہ میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کے نام پاک کے ساتھ تعظیم و اکرام کے کلمات ملائے اور صلوة و سلام کے ساتھ
 یہ کلام اظہارِ سچ و شکر بن کر جاتا، اہل اسلام کو اور زیادہ دلالت اور حاکم و حاکم میں کو دیتا
 اس لئے مناسب یہی تھا کہ قرآن مجید کی آیت سے اقباس کرتے اور اس پر کچھ اضافہ
 دہرتے، ہر بات کا ایک وقت اور ہر کھنے کا ایک مقام ہوتا ہے۔

البتہ یہ قائل اگر کہہ سکتا ہے کہ اس جگہ غرض مقصود کے مناسب وہی تھا جو
 اس کی زبان سے نکلے، اگر وہ کہہ کر تعظیم یا صلوة و سلام نہ لے کر دیتا تو اس کے
 مقصد اصلی اور مراد اولیٰ نیز سیاق و سباق کے مطابق نہ ہوتا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم کے نام پاک کی تعظیم کو بیان انشاء اللہ تعالیٰ مقام دایع میں جو کوہ اظہار کیجئے۔

اردو میں "کر ڈالے" کو نقطہ امانت اور انتہا پر دلالت کرتا ہے
 اٹھو اور جبہ مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ "چاہوں تو فلاں کام کر ڈالوں" یہ کھرم
 اس کام کے خفیہ اور ہلکا ہونے پر دلالت کرتا ہے، اگر کہے کہ "چاہوں تو فلاں
 کام کروں" اس میں وہ دلالت نہیں ہے۔

یہ فرق اردو زبان حضرات پر محقق نہیں ہے کہ کوہ اردو میں جہاں "پھینکنے
 کے معنی میں آتا ہے، اس اعتبار سے اس لفظ سے مراد کی پستی معلوم ہوتی ہے، اس

قائل کا دل یہ کہنے سے خوش نہیں ہوا کہ چاہے تو پیدا کرے، کیونکہ یہ عبارت اس کے
مستردی سے چنناں مناسبت نہیں رکھتی اور کمال استخفاف پر دلالت نہیں کرتی
ہاں ۔

از گونہ جہاں ترا و گونہ در و ست
”گورہ سے وہی نکلتا ہے جو اس میں ہو“
کسی شاعر نے کیا خوب کہا ہے ۔

إِنَّ الْكَلَامَ لَفِي الْفَوَادِ قَوَّامًا
جُعِلَ اللِّسَانُ عَلَى الْفَوَادِ دَلِيلًا
”بے شک اصل کلام دل میں ہوتا ہے، زبان تو دل کی دلیل
بنائی گئی ہے۔“

دو میں لفظ ”کر ڈالنا“ وہاں استعمال ہوتا ہے جہاں اس کام کے
اقتراض ہمدی سے کرنے پر دلالت مقصود ہو، اس جگہ بھی یہی دلالت قائل
کا مقصود ہے۔

اس کے یہ الفاظ :
جواب ”ایک آن میں ایک حکم کن سے“
سرعت اور تعجیل پر دلالت کرانے کے لئے کافی تھے، اگر ”کر ڈالنے“ کے لفظ سے
استخفاف پر دلالت مقصود نہ ہوتی تو اس لفظ کا اضافہ کیوں کیا ؟

اوجودیکہ قائل اپنے کلام کی تاویل میں کہتا ہے کہ اس سے مقصود تکوین
کائنات نہیں ہے بلکہ یہی اس عبارت سے ایجاد اور کام کرانے کی سرعت و تعجیل مراد
ہے یا یہی توجیہ ہے جسے خود قائل بھی پسند نہیں کرتا، ہاں ! اپنے کلمے کا علاج
نہیں ہوتا۔

یہ الفاظ :

فہم وجہ " اور سب لوگ اگلے اور پچھلے آدمی اور جن بھی سب مگر
جبریل اور پیغمبر سے ہو جاویں تو اس مانک الملک کی سلطنت میں
اون کے سبب سے کچھ رونق و جود جاری ہو گی ۔

سنئے عجیب ہیں ! یہ الفاظ علامہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زبان پر محض نقل
کئے ہوئے ہیں۔ اس سے جاری ہوتے ہیں حالانکہ نقل کفر کفر نہیں ہوتی اور نہ سبیل
کے طور پر ہزار دقت سے جاری ہوتے ہیں حالانکہ نقل کفر کفر نہیں ہوتی اور نہ سبیل
ایسے کلمات سن کر ہی لڑ جاتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ سے نہ کہ ہر جا ٹیکہ یہ کلمات
خود کہے کہ :

"تمام اولین و آخرین جبریل اور پیغمبر سے ہو جائیں"

اپنے مقام پر مذکور ہو گا کہ ایسے قول کو قضیہ شرطیہ کہ مقدم بنانا حضرت جبریل
امین اور حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں انتہائی تحقیر ہے کیونکہ
اولین و آخرین (اگلے اور پچھلے) میں شیاطین، مشرکین، جابر و معون اور شقیہ
بے دین سب داخل ہیں، ان سب کی برابری اور مخالفت کے الفاظ حضرت
جبریل امین اور حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں استعمال کرنا،
اگرچہ قضیہ شرطیہ کے ضمن میں جو اسلام کے ان نام نہاد و غویہ پاروں کی زبان
پر کس طرح آجاتے ہیں ؟

قائل نے اس کلام میں چند وجہ سے دادِ بلاغت دی ہے :

(۱) اگلے اور پچھلے کی تعظیم کے باوجود اس نے آدمی اور جن کی تعظیم بھی ذکر کی ہے
حالانکہ صرف پہلی تعظیم اس کا مقصد ادا کر سکتی تھی، اس میں کھتہ یہ ہے کہ پہلی تعظیم
مراحتہ، بلا تکلف شیطان کو شامل نہ تھی، مجبوراً جن کی تصریح کی کہ اگرچہ تکرار
کی ضرورت نہ تھی تاہم وہ اہل قلبیس کا رئیس یعنی ابلیس بھی اس تعظیم میں شامل تھا

اور جو ہائے ایک دوسرے میں تعلیم کی تعلیم میں دوسری دفعہ تمام بچوں کی تعلیم میں
 دوسری بار جن کی تعلیم میں سس کا داخل ہونا سمجھا جاتا ہے گا۔ ان میں الحیح
 اور جن میں سے تھا، اس لئے کہ اس قافل کی تفسیر دانی کے آثار میں شمار کیا جاسکتا
 ہے۔ ایسے تمام پرہیزی حالت متفقہ کے حال کے مناسب واقع ہوئی ہے۔
 اس نے اس جگہ فرشتوں کا ذکر نہیں کیا حالانکہ اس سے پہلے فرشتوں کا ذکر

کچھ کیا ہے، اس میں ملتا ہے کہ حضرت روح الامیں اور حضرت سید المرسلین
 علیہم السلام کے ساتھ فرشتوں کی برابری اور ہمدری، استغاثات کا نام نہ نہیں دیتی
 تھی اس لئے اس کی غرض پر کچھ زیادہ راست نہیں کرتی تھی۔

اس کے اس قول میں کھڑا ہے :

”جبریل اور میکائیل سے ہو جاویں“

اس جگہ اس کی مراد کے چہرہ پر رنگ تازہ دکھائی دیتا ہے، ہاں اپنے دلی
 مقصد کو ہی صریح آہستہ کرنا چاہتا ہے۔

اس کا قول :

”دوسری وجہ“ اور ”سب لوگ مل کر شیطان اور وہ جال ہی سے ہو جاویں“

تو اس کی کچھ دہرائی گھٹنے کی نہیں :

ابھی گفت کی ہے کہ اس کے لئے کے تصور ہی سے اہل ایمان کا ٹپ جاتے ہیں اور غلط
 اور اگر ہم سب اقدس نہ رکھنا جو اس کام کے لئے ہی اس کا رنگ ڈھنگ ہے تو وہاں
 ہمارے اور جہاں کے شیطان اور وہ جال کے ذکر سے اگرچہ مساوات کی نفی کے طور پر
 ہی ہو، مگر غلط ہو جاتے ہیں اور اقدس کی آبرور باد ہو جاتی ہے، حقیقت ہے
 اس لئے کہ اس میں ہم کے

”سب لوگ مل کر شیطان اور وہ جال ہی سے ہو جاویں“

میرے "بگ" کا مضمون سید کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور تمام انبیاء و اولیاء و صدیقین بشمار اور صالحین کو شامل ہے، شیطان اور وہ لوگ جو ہوں اور گمراہ ساذوں کے مرغز ہیں، اگرچہ قائل اس بیان کو بطور تعلیس و تفسیر دیکھ کے، کوئی ایسا ذرا ایسے پوشیدہ اور بنا ہر کلمات کو گوارا اور جائز نہیں رکھتا، انہیں زبان پر ناگوار کہا، سوچ بھی نہیں سکتا۔

سبحان اللہ! اس شخص کا ایمان کیا خوب ہے کہ کہنے کو اہل اسلام کو مرشد جانتا ہے اور اپنے مخالفین کو کافر و مشرک کہتا ہے اور بغیر کسی داعیہ و ضرورت شدیدہ کے ایسے ثقیل کلمات جو بارگاہِ رب ذوالجلال کے مقررین کی سرپرستی میں بے باکانہ زبان پر لاتا ہے، عوام اور جہلدار کی تعلیم کے لئے انہیں اپنی کتاب میں صریح کرتا ہے، کوچہ و بازار میں ان کی تشہیر کرتا ہے اور ان کی تلقین سے اپنے مخالفین کی گردن پر طوقِ لعنت رکھتا ہے۔

لیکن اس قائل نے اس کلام میں بھی راد و بدعت دی ہے کہ اپنے قول "شیطان اور دجال ہی سے مراد ہیں" میں کلمہ "صرف" لایا ہے، اس نے اس میں بھی ایک نکتہ رکھا ہے اور دونوں جملوں میں جبریل امینؑ کی کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور شیطان و دجال کے درمیان صحابہ و مطہرات کی وضاحت رکھی ہے اگرچہ ایمان چلا گیا تو کیا جو ارشادِ بلاغت کا دامن تو با حق سے نہیں بٹانا پڑتا ہے، ہاں وہ مقصد کو اسی طرح ظاہر کرنا چاہتے اور ایسے اہم مقصد کی تفسیر میں بدعت کی ایسی ہی نایابیت کرنا چاہتے۔

رہا شفاعت کی نفی کا مسئلہ جس کے لئے ایسے گونا گوں کلمات اور "دفعہ سنوں والی عبارتیں" لایا ہے وہ اس عبارت سے صریح نہیں ہوا مقصد یہ تھا کہ قدرتِ اعلیٰ کے کارخانوں میں کسی کو دخل نہیں ہے حتیٰ کہ اس کی غرضی اور دلداری سے

رواق میں سناؤ ہو یا اس کی ناخوشی اور بے دلی سے رونق جاتی رہے (جب یہ مقصد ثابت نہیں ہوا تو) یہ عبارت آرائی اور بیودہ سرائی کس لئے ہے؟ لیکن یہ قائل اپنی عادت سے ہموار ہے کہ اکثر اپنی گفتگو میں انبیاء، ائمہ، اولیاء اور شہیدوں کا ذکر شیطانوں، بد بختوں، بنیشتوں اور سرکشوں کے ساتھ لاتا ہے اور علم بدیع کی صنعت طباق (تطبیق) نہیں چھوڑتا اور پاس ادب اس طریقے کے لئے سرمایہ بلاغت صرف کرنے سے باز نہیں آتا کہ رشتہ بلاغت کا دامن نہ چھوٹ جائے اگر چہ ایمان برباد ہو جائے۔ اگر اس کی حدیث پر علمی مواخذہ کیا جائے تو جواب دیتے ہوئے جان کو آٹا ہے اور سلیط علم کی نمائش کرتا ہے حالانکہ بیودہ گوئی اور ہرزہ سرائی کے علاوہ کچھ نہیں کر سکتا۔

اب سنئے! اس کا یہ قول :

”یہ شہنشاہ کی تو یہ شان ہے کہ چاہے تو ایک آن میں

ایک حکم کن سے (الیٰ آخرہ)

اگر قصہ حملیہ ہے تو درود جسے باطل ہے :

”اس قصہ میں حکم حملی نہیں ہے کہ قصہ حملیہ ہو“ (۱)

اگر اسے قصہ فرض کر لیا جائے تو یہ قصہ یا بقیہ الرحمن میں مودود محقق نے (۲)

قصہ امر پر حکم لگایا جاتا ہے انہیں سے نہیں ہے کیونکہ اس کا مصداق کبھی

بھی نفس الامر میں واقع نہیں ہے لہذا یہ قصہ یا غیر بقیہ میں سے ہے اور

قصہ یا غیر بقیہ ترہیات کے مساوی ہوتے ہیں (تفصیل کے لئے حمد اللہ

شرح مسلم ملاحظہ ہو) پس اس کا بطلان شق ثانی میں مذکور ہوگا۔

اور اگر یہ قول قصہ شریعی ہے تو اس کا معنی یہ ہوگا کہ ”اگر اللہ تعالیٰ

چاہے کہ گردش انبیاء، اولیاء، ائمہ اور فرشتے حضرت جبریل امین اور نبی

اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر ہوا کرے اور واقع میں آئے ہیں پس
 وہ حال سے خالی نہیں اس شرط کے مقدم واقعی ہے یا غیر واقعی اور فرضی مگر
 مقدم واقعی ہے تو لازم آئے گا کہ کرداروں افراد پر دو مصدوح کے برابر
 نفس الامر میں موجود ہوں کیونکہ مقدم موجود ہو تو تالی لازم موجود ہوگا اور تالی
 کے وقوع کا قول کفر صریح ہے اور اگر مقدم غیر واقعی ہے تو متعلق بالذات
 ہے یا متعلق بالغیر اور وہ قول میں مقدم مذکور کہ متعلق بالذات ہے یا متعلق
 بالغیر کو تالی کو مستلزم ہونا یقینی نہیں ہے کیونکہ جب مشبہ یزیدی کا تعلق
 اس مساوی سے متعلق بالذات یا متعلق بالغیر ہونے کی بناء پر ہو سکے گا تو اس
 مساوی کا وجود کہاں سے ہو سکے گا ؟

اگر اس تالی کا عقیدہ یہ ہو کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر
 کرداروں افراد سے مشیت کا تعلق ممکن بالذات ہے اور ممکن ذاتی اگرچہ متعلق بالغیر
 ہو محال بالذات کو مستلزم نہیں ہو سکتا اور جس شے کے ساتھ مشبہ یزیدی کا تعلق
 ہو اس کا واقعہ ہونا محال بالذات ہے تو اس کے لئے مساوی درحقیقت ہو جائیگا
 کیونکہ مقام ثانی میں گزر چکا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مساوی کا موجود ہونا
 کذب الہی کو مستلزم ہے اور اللہ تعالیٰ کو کذب محال بالذات ہے پس اس
 اعتقاد پر لازم آئیگا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کا موجود ہونا محال بالذات
 ہو، اس تقدیر پر بے چارے کو بعد الزام آجائیگا (کیونکہ جب تالی کا محال بالذات
 ہونا ثابت ہو گیا تو ماننا پڑے گا کہ مقدم بھی ممکن بالذات نہیں ہے ورنہ محال بالذات
 کو مستلزم نہ ہوتا)

اسی قیاس پر وہ دو قضایا شرطیں جو اس قول میں ہیں :
 "اور سب لوگ اگلے پچھلے (سے) ہر وقت گھٹنے کی نہیں (کھڑے)"

خدا فرضیہ تدبیر یہ ہیں یا فضیلا و تفضیل نفس الامریہ یعنی یا لو کہا جائے گا کہ ان دونوں
 طرحوں کا مقدم غیر واقعی ہے یا کہا جائے کہ ہر دو شرطیہ کا مقدم واقعی ہے اور دوسری
 حق و اصل ہے کہ کچھ تمام گناہ اور کچھ افراد کا حضرت جبریل امین اور نبی اکرم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر ہونا یا شیطان اور دجائ کے برابر ہونا فی نفسہ اجتماع نقیضین ہے
 کیونکہ ہر ایک کے پیغمبر ہونے سے لازم آتا ہے کہ ان میں سے بعض بغیر نہ ہوں بلکہ
 واقعی ہوں کہ قدرت کے بغیر پیغمبر کو کوئی مطلب نہیں اور ہر کسی کا شیطان ہو جانا
 اس طرح کہ کوئی بھی ایسا فرد نہ ہو جو ان سے گمراہی حاصل کرے، خلافت عقل ہے
 یہی بعض افراد کا نام ہے ہوں گے جو گمراہی حاصل کریں گے ورنہ شیطان کیسے گمراہ
 کرے گا، پس وہ بعض شیطان نہیں ہو سکتے بلکہ اس کے خدا متنگا اور فرمانبردار
 ہوں گے لہذا ہر شرطیہ کا مقدم جو اجتماع نقیضین پر مشتمل ہے، محال ہے اور مقدم محال
 جو قیاس کا قائل کو مستلزم ہونا یقینی نہیں ہوتا کیونکہ مقدم محال نقیض قائل کو مستلزم ہونا ممکن ہے۔
 یہ بھی معلوم نہیں ہے کہ سلطنت الہی اور اس کی رونق سے قائل کی مراد کیا
 ہے، اگر سلطنت سے مراد ملک و حکومت میں مشیت کے مطابق اللہ تعالیٰ کا تصرف ہے
 یا مدنی سے مراد حکمتوں اور مخلوق کے مطابق تصرف کا جاری ہونا ہے جیسے کہ تمام
 عالمات تقدیر کی مشیت شامل اور حکمت کا لفظ کے مطابق بہترین نظام پر واقع ہے پس
 اس بہترین نظام کا ہونا کیا اس میں بعض گمراہ ہیں بعض مقرب، بعض مردود ہیں، بعض
 ان کا روزی میں مقبول، بعض نجات پانے والے اور بعض بدکرداری کی پاداش میں سزا یافتہ
 اور عذبی ہیں۔ بعض بند درجات پر فائز اور بعض جہنم کے نچلے طبقوں میں، بعض شقی اور بعض
 سعید، بعض فائدہ دینے والے اور بعض فائدہ لینے والے ہیں، تقدیر مذکورہ (کہ ہر دو
 طرح کا مقدم واقعی ہونا کے معنی ہے۔

خدا کا اس کی مراد کوئی اور چیز تھی تو اسے بیان کرنا چاہئے تھا اگر اس کے

کلام کا مطلب اس سے آتا۔ دیکھنا چاہئے کہ قاف نے ایسے فائدہ کلام میں کو کتنی ہیج نہیں ہے۔ کس مقام میں؟ کس مقصد کو ثابت کرنے کے لئے؟ کیسے؟ جنوں کے لئے؟ اور کیسے عوام کو خطاب کرتے ہوئے استعمال کیا ہے۔ یہیں معلوم ہوتا ہے کہ کس کی دانت میں شانِ ہدایت، تعلیم، ایمان اور عقائد و فیہ کے بیان کے لئے یہی طریقہ مناسب ہے۔ بعض خود پرست، نامنصف، جز خیر و در اور جو شیار ہونے کے باوجود

عذر گناہ

غور کی شرت سے مد ہوش میں جب دیکھتے ہیں کہ اردو جانتے والے ان ناروا کلمات اور بے سرو پا گفتگو سے سیرا نام، دیگیا نبیاء، علیہ السلام، اولیاء کرام اور مشائخ عظام کی تخیف و تنقیضیں شانِ مجتہدین سے سس کر کانپ جاتے ہیں اور انہیں اپنے ایمان کا خطرہ چڑھ جاتا ہے تو ان کلمات سے ہزار زبان سے اپنی برارت پیش کرتے ہیں اور جانتے ہیں کہ انہیں کوئی فریب دینا چاہئے اور ان کی وحشت و نفرت، دور کرنے کے لئے کوئی حیلہ سامنے لانا چاہئے اس لئے کبھی تو کہتے ہیں کہ ان کلمات میں شانِ النبی کی تعظیم ہے، ان سے گریز کرنا چاہئے اور دل میں نفرت نہ لانی چاہئے ورنہ شانِ النبی سے بد اعتقاد کی لازم آئے گی اور ایمان : توحید پر باد ہو جائیں گے۔

یہ الفاظ

جواب

”اوس شمشاد کی تو یہ شان ہے الی آخر“

کذب النبی کے جائز ہونے پر دلالت کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ بہت بلند ہے اس سے جو یہ کہتے ہیں، جیسے کہ مقامِ ثانی کی وجہ اول میں مذکور ہوا، وہ کلمات کہ اللہ تعالیٰ کے ناممکن کذب کے جائز ہونے پر دلالت کرتے ہوں ان سے تعظیم و تحکیم کا سمجھنا کچھ فہمی نہیں تو اور کیا ہے؟

اس کے دوسرے قول :

”اور سب لوگ گئے اور پچھلے والی آفرود“

کامیابی صحیح نہیں ہے۔ پس اس کا معنی درست کرنا چاہئے پھر جلد مت نشان الہی کی بات مذاہن پرہیز جانی جائے اور اگر یہ مقصود ہے کہ اللہ تعالیٰ متقین کی نیکیوں اور ہر کردار کی بدیہوں سے بے نیاز ہے تو حایات کریمہ :

مَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَتُكَّمُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ

شَكَرَ فَإِنَّمَا يَتُكَّمُ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

”جو شکر کرے وہ اپنے فائدے کے لئے ہی شکر کرتا ہے

اور جو شکر کرے تو بے شک اللہ تعالیٰ بے نیاز اور محمود ہے“

إِنْ تَكْفُرُوا بَعْدَ مَا آتَيْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا

فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ غَنِيًا

”اگر تم ایمان نہ من کے قیام باشندے کفر کریں تو بے شک

اللہ تعالیٰ بے نیاز اور محمود ہے“

قائل کے اس مقصد کا فائدہ نہیں دیتی جس کے لئے یہ قائل یہاں عبارت ارادی کے لئے ہے

اور اگر ان دو جملوں (اور سب لوگ گئے اور پچھلے والی آفرود) سے مقصد

اصول یہ ہے کہ کسی لاعلمت انہی کے کارناموں میں دخل نہیں ہے تو یہ عبارت

اس قسم کے بیان سے قاصر ہے کہ اللہ تعالیٰ کارکنوں اور کارندوں کا محتاج نہیں

ہے اور ہر چیز کو اپنی قدرت کا اور حکمت شامہ سے پیدا فرماتا ہے۔

حدیث کیوں نہیں کہا جاتا کہ انبیاء و اولیاء کی شان کی تخفیف اور بارگاہ الہی میں

ان حضرات کی وجاہت کی انہی اس کا مقصود ہے اور اس کے بیان کے لئے کوئی دوسری

عبرت موزوں نہیں تھی اس مقام کی تیار میں اگر اسے کہ اللہ تعالیٰ کی حمد و شامہ

جو کلام حضرات انبیاء و ملائکہ کی توہین پر مشتمل ہو، ثنائے الہی پر مشتمل ہونے کے سبب انبیاء و ملائکہ کی توہین پر دلالت کرنے سے خارج نہیں ہو سکتا۔ بالفرض اگر یہ دو جملے تعظیمِ شانِ الہی پر مشتمل ہوں اگرچہ فرضِ خلاف واقع ہے تاہم یہ اشغالِ حضراتِ انبیاء و اولیاء کی تعظیمِ شان کے لئے وجہِ جواز نہیں بن سکتا۔

کبھی اس کے ہوا خواہ یہ کہتے ہیں کہ ان کلمات سے حضرت مہدیؑ ایک اور قلابانہی کائنات، دیگر انبیاء اور ملائکہ علیہم السلام کی تنقیصِ شانِ اللہ تعالیٰ کی شان کی نسبت سے ہے اور ایسی تنقیص میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

معلوم نہیں کہ اس توجیہ کا کیا مطلب ہے، کیا یہ مقصد ہے کہ اللہ تعالیٰ جواب کی شان سے ان حضرات کی شان کو کم ہونا ان کلمات کا مدلول ہے، یہ واضح غلط فہمی ہے کیونکہ ہم بیان کر چکے ہیں اور پاپیہ ثبوت تک پہنچا چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان حضرات کو جو مرتب عطا فرمائے ہیں، ان کلمات سے ان مراتب سے کمی دکھائی گئی ہے اور اس کی قباحت کسی ایماندار پر مخفی نہیں اور انشاء اللہ تعالیٰ مقامِ رابع میں مذکور ہوگی۔

بایں ہمہ حضراتِ ممدوحین کی شان کا شانِ الہی سے کم ہونا کلام کی روش پر منطبق نہیں، اس کا مقصد یہ تھا کہ شفاعت، گنہگاروں کی نجات کا سبب نہیں ہے جو لوگ عقیدہ رکھتے ہیں کہ ان حضرات کی شفاعت نجات کا سبب ہوگی دو بھلی جنسِ ان کو اللہ تعالیٰ کے بندے ہی مانتے ہیں (معاذ اللہ! اللہ تعالیٰ کے برابر نہیں مانتے) معلوم ہوا کہ شانِ الہی سے ان حضرات کی شان کی کمی کا بیان اس تاویل کے مقصد کے بیان میں کچھ دخل نہیں رکھتا۔

انصاف شرط ہے، کلامِ الہی، اعاذیثِ طیبہ، صحابہ، تابعین، ائمہ مجتہدین، علماء دین اور عرفاء علیہم السلام کے اقوال، شانِ الہی کی تعظیم و تکریم سے بڑا اور شہادت

بہرہیں کسی بیان میں کسی وقت کسی جگہ کسی ایسا انداز سے ایسے کلمات صادر نہیں ہوئے
جیسے کہ اس قائل سے زلی عقیقہ کی بنا پر بے تابانہ سرزد ہوئے ہیں، کیا وہ تمام حضرات
عظیم شان الہی میں تقصیر کے ردا دار تھے کہ انہوں نے ایسے کلمات پر حبارت نہ کی
اور ایسا سراپا تھیں کلام زبان پر نہ لائے؟ شاید اس قائل نے اس کلام کو کسف
سے انزال لایا (بہت کچھ پہلے، پچھلوں کے لئے پھوڑ گئے) کہ نہ مرت
میں شکار کیا ہے۔

اس کا یہ قول :

گیارہویں وجہ : "اور وہ مالک الملک اپنے بندوں کو بہتیرا ہی
لواز سے (الیٰ خسرو)"

روش کے اعتبار سے استخفاف پر دلالت کرتا ہے کیونکہ اس کلام کا مقصد یہ ہے کہ حضور
نبی کریم و دیگر حضرات نبیاء علیہم السلام کو بارگاہ الہی میں شفاعت محبت کا مقام
حاصل نہیں ہے اور یہ مقصد اس وقت تک حاصل نہیں ہوتا جب تک بارگاہ الہی
میں ان حضرات کی محبوبیت کی نفی نہ کی جائے کیونکہ اگر محبوبیت پائی جائے گی تو اس کے
آثار بھی پائے جائیں گے، غائدہ ہے کہ :

الْمُحِبُّ إِذَا أَشْبَهَ، قَبِلَتْ رِجَالُهُمْ وَانْفَارَكِ

شے جب محبت ہوتی ہے تو اپنے آثار و لوازم سمیت

ثابت ہوتی ہے۔

یعنی بارگاہ الہی میں ان حضرات کی شفاعت کی پذیرائی اور گناہوں کے محو کرنے میں اس کا
غائر و نہ قلے کا ان حضرات کی رضا چاہا کہ یہ سب محبت و محبوبیت کے آثار ہیں جو اس
قائل کے علم میں مترتب نہیں ہیں اور شفاعت محبت محقق ہو جائے گی، جب محبوبیت
کے آثار و لوازم متفق ہوں تو محبوبیت بھی متفق ہوگی اگرچہ اظہار و ہائے نام حضور صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کو محبوب اللہ کا لقب دیا جائے گا کیونکہ غلبہ معنی کا ہوتا ہے اور غلبہ کا

اور کہ ہر محبوبیت کے ساتھ ہی لفظی مقصود ہے جسے محبوبیت کی لفظی ذمہ داری

طریقہ سے محبوبیت کی لفظی ذمہ داری سے زیادہ دینا ہے (گو کہ اس طرح صرف محبوبیت کی لفظی ذمہ داری

کی کہ اس لفظی ذمہ داری میں دینی ہے، خصوصاً عالم شفاعت میں حبیب اللہ علیہ السلام ہے۔

تفصیل میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس مقام کے لحاظ سے ہے جو آپ کو بارگاہِ نبوت

میں حاصل ہے اس کا کچھ حصہ اس سے پہلے بیان کر چکا ہے۔

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے تمام محبوبوں سے زیادہ محبوب ہیں۔

تعالیٰ آپ کی رضا کا طالب ہے، آپ کی شفاعت کو قبول کرے اور آپ کی شفاعت کی

مقبولیت کا سبب آپ کی محبوبیت ہے، یقیناً آیات قرآنیہ اور روایت صحیحہ سے ثابت

جیسا کہ مقدم اول میں تفصیل گزرا یہ بھی قابل غور ہے کہ ایسے مقام میں حضور صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کو کونسی چیزیں کے بغیر کسے ہو سکتی تھیں کہ وہ وہ رہتا ہے، چنانچہ دو

کہتا ہے :

”اور کسی کو حبیب کا“

یہ قول اور اذقائل و تحقیر کا فائدہ دینے میں اہمیت رکھتا ہے۔

اس قول سے تیسری صورت میں بیان کیا اور اس قسم کو اللہ تعالیٰ کے

بارجوں و جہنم میں جائز رکھا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ جو کونسا کہنے

جائیں گے وہ نجات پائیں گے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حبیب اللہ علیہ

اور انجانیں کریں گے اور آپ کی پناہ نہیں لیں گے حالانکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کا مقام یہ ہے کہ تمام اولین و آخرین مجبور و ناچار ہو کر اور دیگر انبیاء کرام صلیم السلام سے

نا امید ہو کر مخلوقات کے علماء و مادی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پناہ لیں گے اور آپ سے

شفاعت طلب کریں گے، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رحمت ہے پائوں سے ان

کے لئے بارگاہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں شاعت کریں گے، یہ بھاپار سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فیض توجہ سے مصائب و مشکلات سے نجات پائیں گے، تمام انبیاء و رسل علیہم السلام حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جھنڈے کے نیچے ہوں گے اور حضرت ابراہیم و حضرت موسیٰ علیہما السلام آپ کی امت میں آجائیں گے، یہ حقیقت اعدادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔ کیا یہ کلام حضور سید الکرام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تفتیش شان نہیں ہے؟

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

”میں قیامت کے دن تمام انسانوں کا سرور ہو گا“

علماء دین نے اس حدیث صحیحہ کے بیان میں فرمایا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دنیا و آخرت میں تمام انسانوں کے سرور ہیں لیکن روز قیامت کی تخصیص اس لئے کی کہ سید سرور، وہ ہے کہ لوگ اپنی حاجتوں میں اس کی پناہ لیں، اس سے التجار کریں، حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت کے روز اس صفت میں منفرد ہوں گے کہ تمام مومنین و مومنات جب سرسپین سے التجا کریں گے تو سوائے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کوئی مہمانے پناہ نہیں پائیں گے، گویا یہ حدیث اس حکم میں درج ذیل آیت کے مشابہت ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ اللَّهُمَّ إِنِّي بَرَأْتُ النَّاسَ مِنِّي

”آج کس کی مشابہت ہے؟ اللہ و احد قسار کی!“

مگر کوہ برتتا اور برزخا میں بادشاہی اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہے مگر خصوصی بادشاہی کا نام اس حور پر کہ کوئی شخص بادشاہی کا دعویٰ نہ کرے جس نے اپنے سے بھی نہیں کرے گا قیامت کے دن بھی۔

اس کا قول :

تیر ہوئی وجہ : اوس میرے اوس چور کی سفارش میں واسطے
نہیں کی کہ اوس کا قریبی ہے یا آشنا یا اوس کی حمایت اوس نے
اٹھائی بلکہ محض بادشاہ کی مرضی سمجھ کر کیونکہ وہ تو بادشاہ کا امیر ہے
نہ چوروں کا تھا نگہی :

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان رفیع کی انتہائی تنقیص پر دلالت کرتا ہے ، اس کا
بیان یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان یہ ہے کہ آپ صحت کے حال
پر انتہائی رحمت و شفقت رکھتے ہیں چنانچہ انہی نے قرآن پاک میں رحمت و شفقت
سے آپ کی نعت فرمائی ہے اور ارشاد فرمایا ہے :

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ
عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ وَالْمُؤْمِنِينَ
رَءُوفٌ تَرَحُّمٍ -

تحقیق تمہارے پاس تم میں سے رسولِ مفہیم کے ہیں یہ تمہاری
مشقت گواہ ہے ، تم پر چڑھیں میں ، مومنوں پر نہران اور رحیم میں :
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی امت کے حال پر رحمت و شفقت کے سبب
ان کے بارے میں تفکر کرتے تھے اور ان کی مفقوت کے لئے بارگاہِ اسی میں دُعا
کیا کرتے تھے ،

چنانچہ شکوۃ شریف میں ہے :

إِنَّ السَّيِّئَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكَ
قَوْلُ اللَّهِ فِي سُورَةِ الرَّحِيمِ سَمِعَ إِذْ هُمْ
أَمْثَلُنَ كَلِمًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ سَمِعَ فَمَنْ

مِنْهُ وَفَإِنْ عِيشِي إِنْ تَعَدَّ بِهِمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ
 قَرَّةٌ يَدِي بِهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ أَمَتِي أُمَّتِي وَبِكِي
 فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا حَبْرَئِيلُ إِذْ هَبْ إِلَى مُحَمَّدٍ
 وَرَبِّكَ أَهْلَهُ مَا يُدْنِيكَ فَإِنَّهُ حَبْرَئِيلُ
 فَسَأَلَ فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا قَالَ فَقَالَ اللَّهُ لِحَبْرَئِيلَ
 إِذْ هَبْ إِلَى مُحَمَّدٍ فَقُلْ إِنَّا سَكَّرْنَا لَكَ
 فِي أَمَّتِكَ وَلَا نَسْأَلُكَ -

اس حدیث کا ترجمہ مقام اول میں گزر چکا ہے، اسی طرح دوسری حدیثوں میں
 وارد ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قربت کے روز بھی امتی امتی فرمائیں گے، اس
 حدیث اور دوسری حدیثوں سے ثابت ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امت کی
 شفاعت فرمادے گا و رافت کی بنا پر فرمائیں گے اور ان کی مغفرت کے لئے اللہ
 تعالیٰ کی رضا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے سبب ہوگی، یہ رحمت و
 رافت جو امت کی شفاعت کا سبب ہے یہ قائل اسے طاق نسیان میں رکھ کر بقاضائے
 رحمت و رافت گنہگاروں کی حمایت کو چہروں کی جانبداری سے تعبیر کرتا ہے، اگر یہ
 استغاثہ نشان نہیں تو کیا ہے؟

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس طرح بارگاہ النبی بل مجرہ کے مقرب ہیں اسی
 طرح امت اگرچہ گنہگار اور مجرہ دار ہے مگر اُن کے حال پر رُحمت و رحیم بھی ہیں، یہ سراپا گمراہی
 کا عالم جو جسے حضور سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تفتیش شان ہے۔

۱۱۱ اس قائل نے صفت رافت و رحمت کو جو سبب شفاعت ہے بیان ہو کر
 طاق نسیان میں رکھ دیا۔

(۲) شفا شامی رحمت و رافت گنہگاروں کی شفاعت کو چوروں کی جانبداری قرار دیا۔ ہاں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے انساج رحمت و رافت کا شکر یہ اسی طرح ادا کرنا چاہئے ملے
اس کا یہ قول :

چور صوبی وجہ " اور چور کا حمایتی بن کر اس کی سفارش کرتا تو سب ہی چور ہو جاتا :

بیچ تفریق ہے اس کو بیان یہ ہے کہ پہلے "چور کے حمایتی" سے نال کی م بھیجا جاتا۔
"چوروں کے حمایتی" کے دو مطلب ہو سکتے ہیں :

(۱) وہ ہے جو چوری کو پسندیدہ فعل اور چور کو بے گناہ خیال کر کے چور کی حمایت میں بادشاہ کے مقابلہ اور مزاحمت کے لئے اٹھے اور کہے چور رمز کا مستحق نہیں ہے یا کہے بادشاہ اتنی طاقت نہیں رکھتا کہ چور کو سزا دے اس لئے کہ میں اس کا حامی ہوں۔

چور کا ایسا حمایتی واقعی خود گنہگار ہے۔ وہ بدکرداروں کا ایسا حامی خود بدکردار ہے لیکن ایسے شخص کو چور کہہ شفاعت نہیں کر سکتے کیونکہ بادشاہ کے حضور چور کی شفاعت اور چیز ہے۔ بادشاہ سے بغاوت اور بغیوٹ کا شہرتیہ امر دیکر ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس معنی کی نفی اس مقام سے کوئی نقص اور مناسبت نہیں رکھتی کیونکہ اس معنی کی نفی سے شفاعت کا بے دخل ہونا اور

ملہ اعلیٰ حضرت امام محمد رضا بیرونی قدس سرہ فرماتے ہیں :

اور تم پر ہے آقا کی عنایت نہ سی

نجدیو کلر پڑھانے کا بھی احسان کیا؟

مجرموں کی نجات کا سبب نہ ہونا ثابت نہیں ہوتا لہذا اس معنی کا ارادہ قائل کی مراد سے کوئی تعلق نہیں رکھتا۔

(۲) وہ شخص کہ گرفتاری کے بعد ناجاری، شرمساری، ذلت و خواری اور غم و گریہ کے سبب چور کے حال پر ترس کھا کر چور کو امید دلاتا ہے کہ میں تمہارے لئے بادشاہ کے حضور سفارش کروں گا اور تیری بخشش چاہوں گا، بادشاہ کی بے غم عنایت اور اس کے وعدہ کی بنا پر یقین رکھتا ہوں کہ میری شفاعت قبول فرمائے گا اور گناہ بخش دے گا، بادشاہ کی عنایت اور اس کے وعدہ کی بنا پر میں تیری شفاعت کا ذمہ لیتا ہوں، پھر وہ بادشاہ کے پاس جا کر شفاعت پیش کرتا ہے، بادشاہ نے اپنی بارگاہ میں اس کے مرتبہ اور اس کی عزت و محبوبیت اور اپنے اس وعدہ کی بنا پر کہ میں تمہاری سفارش رد نہیں کروں گا شفاعت قبول کر لی اور ذرا بیچارہ چور نجات پا گیا۔

قائل اسی معنی کے اعتبار سے "چور کے حمایتی" کی نفی کرنا چاہتا ہے کیونکہ اس معنی کے اعتبار سے حمایتی ہونا اس کے دل کو زخمی کرتا ہے اور چور کے حمایتی کا یہی معنی ہونا چاہیے تاکہ قائل کی مراد (تقیص انبیاء و اولیاء) پوری ہو سکے اور عوام الناس اور غریب خورد و خوار ایسے حمایتی کے ثابت کرنے سے اجتناب کر کے اس کا حلقہ شفاعت کان میں داخل نہیں ہو سکیں کہ کا پردہ کا نہ ہے پر رکھیں۔

اہل ایمان کا عقیدہ | اب پہلے ایسے افرادوں کا عقیدہ حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں سنتے، بعد ازاں اس قائل کے کام کو اس پر منطبق کر کے معلوم کریں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تقیص شان کہاں تک پہنچی ہے؟

ہم مومنوں کا عقیدہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابدام قیامت

رحمت و رافت اپنی امت کے حال پر ترس کھا کر اور ان بے چاروں کو محبوب و ناپار
دیکھ کر اور انہیں اپنی بارگاہ کے پناہ خواہ اور سدا پناہ پناہ میدانِ محشر میں
ان کے حال پر شفقت و رحمت فرما کر ان کے حامی ہوں گے آپ نے
فرمایا ہے :

شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَرِ مِنْ أُمَّتِي
”میری شفاعت میری امت کے کبار و گناہ والوں

کے لئے ہوگی۔“

اور قیامت کے میدان میں فرمائیں گے :

أَنَا لَهَا

”شفاعت رکبری، کے لئے میں ہوں“

چونکہ امت کے حق میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا و دعاوی مقبول : حاکم حیرت کے
مقبول ہونے کا آپ کو یقین ہے :

يُزِيلُ اللَّهُ تَعَالَى كَارِثَاتِهِ :

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کی تہ پر لی کے نفس کا فائدہ دیتا ہے
آپ ان کی شفاعت کا ذمہ لیں گے اور اللہ تعالیٰ سے ان کی بخشش طلب
کریں گے، اللہ تعالیٰ آپ کی محبوبیت اور عزت و منزلت کے سبب آپ کی
درخواست کو مقبول اور آپ کی شفاعت کو منظور فرمائے گا اور حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے سبب، رحمت و مغفرت انہی ان بے چاروں کے
شامل حال ہو کر نجات بخش دے گی۔

اب غور کرنا چاہئے کہ چروں اور گنگاروں کے ایسے حمایتی کو چہ راہ اور

من کا حصہ رکھا مزاج قرہین اور گھڑ نہیں ہے تو اور کیا ہے ؟ اعلیٰ بان قالی
 می رنگ : چوہ کا ایسا عداوتی رنگہ شابی کا سب سے زیادہ قریب اور اہل
 منزلت میں سب سے زیادہ بلند ہے کہ اس کی عرض مقبول اور اس کی درخواست
 مستعمل ہوئی ہے اور بادشاہ ان کی محبوبیت کے سبب ان کی دل شکنی روا نہیں
 رکھتا اور بدعتی کیا کریں :

وَلَسْتُ فَاكِرًا بِكَ تَرْتَلُفُ فَتَرْكُنِي

اور حدیث قدسی :

إِنَّمَا تَرْكُنِي بِمَا أَتَيْتُكَ وَلَا تَسُوْءُ لَكَ

برہوت ان کی مضامین کر ان کی دہرائی کے لئے مجرموں کو معاف فرماتا ہے
 اور ان کے متوسلین پر غضب اور عذاب نہیں فرماتا چنانچہ جہنم کا داروغہ نبی اکرم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کرے گا :

لَا تُعَذِّبُنِي يَا رَبِّ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الْغَضَبِ تَرْتَلُفُ

فِي أَمْرِكَ يَا رَبِّ تَرْكُنِي

یاد رہے کہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے لئے تو اپنے
 رب کے غضب کو کوئی انتہا نہیں دیتا میں نہیں دیتا رہا :

انہ سائل ہیں براقتدار سے پناہ دے زندہ اور الہا کے

سبب سے محفوظ رہے اپنے حبیب پاک اور آپ کی آل اہم کے غفلت بیشک
 وہی مخالفت و ممانعت کا ایک ہے :

چوتھا مقام

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور دیگر حضرات انبیاء عظیم السلام
کی تخفیف شان کے ساتھ کہ حکم اور قہار اور عظام شریعت کے ایک
اس جرم شنیع کے ترک کے حال میں۔

چونکہ آنحضرت ﷺ نے تصدیقِ حقائق کے حوالہ
افراد کے احوال کے متباد سے بنیادی معلوم کر سکتے ہیں اس سے مناسب معلوم
ہوتا ہے کہ پہلے حضور سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تنظیم شان جبرائیل کے قرآن
واجب اور صحابہ کرام اہل بیت عظام، علماء مجتہدین اور انما علوم کا معمول رہا ہے
کا مختصر بیان بطور "مشقۃ از خروار سے" تحریر کیا گیا ہے، پھر اختلافات اور استغنائات
کرنے والے کا حال شریعی حدود پر مبنی روایات کی روشنی میں پیش کیا جائے گا کہ زمین میں
زیادہ راسخ ہوا اور طالبِ ہدایت کے لئے زیادہ مفید ہو۔

جاننا چاہئے کہ ایمان یہ ہے کہ وہ اس کی تصدیق کی جائے کہ اللہ
تعالیٰ موجود ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ
کے مکرّم بندے اور رسول ہیں، ظاہر کی باطن سے موافقت، شہادت کے دو گھوڑے
(اشھدان لا الہ الا اللہ و اشھدان محمد عبده و رسولہ) الی دو چیزوں (توحید و رسالت)
کی تصدیق سے ایمان نام ہوتا ہے، ان کے بغیر ایمان نام ہے۔ پس جو شخص نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رسالت کی تصدیق کرے اور جو کچھ آپ لائے ہیں، اسے

۔۔۔ مومن ہے اور جس کے دل میں اس کی تصدیق نہیں ہے وہ ایماندار نہیں

ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

وَمَنْ لَّمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا

لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا

”جو لوگ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان نہیں لائے

بے شک ہم نے کافروں کے لئے دوزخ کی آگ تیار کی ہے۔“

و مصطفیٰؐ نے بغیر ایمان متصور نہیں

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت کے بغیر آپ پر ایمان لانا مقصور نہیں ہے مومن

کے لئے ضروری ہے کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنی جان باپ بیٹے اور تمام نعمتوں سے زیادہ محبوب رکھے، جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے :

أَفَتَبَىٰ آؤلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنَّا نَفْسِهِمْ

”نبی مومنوں کے لئے ان کی جانوں سے بہتر ہیں“

اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لَنْ يُؤْمِنَ أَحَدٌ كَرَّحَتِي أَوْ كَرَّحَتِي أَكُونَ أَحَبَّ

إِلَيْهِ مِنْ نَفْسِهِ

”تم میں سے کوئی ایک ہرگز ایماندار نہیں ہوگا جب تک میں

اسے اس کی جان سے زیادہ محبوب نہ ہوں۔“

یعنی فرمایا :

لَا يُؤْمِنُ أَحَدٌ كَرَّحَتِي أَوْ كَرَّحَتِي أَحَبَّ إِلَيْهِ

مِنَّا وَآلِدِهِ وَآلِدَتِهِ وَآلَتِهِنَّ أَجْمَعِينَ

”تم میں سے کوئی ایماندار نہیں ہوگا جب تک میں اسے باپ

بیٹے اور تمام لڑکوں سے زیادہ محبوب نہ ہوں :-

علامات محبت | اور آثار میں جو آپ کی محبت کے امتحان کے لئے رسول اللہ ﷺ رکھتے ہیں، ان میں سے ایک علامت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بکثرت ذکر کرنا ہے۔ حدیث شریف میں ہے :

مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا أَلْتَزِمَ لَكَ

”جو شخص کسی شے سے محبت رکھتا ہے اس کا ذکر بکثرت

کرتا ہے“

کثرت ذکر کے ساتھ ساتھ ایک علامت یہ بھی ہے کہ تعظیم و تکریم کا کوئی دقیقہ فروگذاشت نہ کیا جائے اور حضور سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام پاک کمال تعظیم و تکریم اور صلوة و سلام کے ساتھ ادا کرے اور نام پاک جیسے ہی ثناء و خلیلیت، عجز و انکسار اور خضوع و خشوع کا اظہار کرے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے :

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ مِثْلَ نَدَائِهِ

بَعْضُكُمْ بَعْضًا

”تم آپس میں رسول کو اس طرح نہ بلادو جس طرح ایک سے

کو بلاتے ہو“

تفسیر کبیر میں ہے :

لَا تُنَادُوهُ كَمَا يُنَادِي بَعْضُكُمْ بَعْضًا أَمَّا قَوْلُ

يَا مُحَمَّدُ يَا أَبَا الْقَاسِمِ وَلَكِنْ قُولُوا يَا رَسُولَ

اللَّهِ يَا سَيِّدِي الْمَلِكِ

”یہی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس طرح نہ پکار دیجیے
 تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو، یوں نہ کرو یا محمد یا ابا القاسم! بلکہ عرض
 کرو یا رسول اللہ یا نبی اللہ!“ (یعنی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کو نام بالکفایت سے نہ پکارو بلکہ اوصاف اور القاب سے یاد کرو)
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ
 فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ
 كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ
 وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ

”اے ایمان والو! اپنی آوازیں نبی کی آواز سے بلند نہ کرو
 ارکان سے اونچی آواز میں بات نہ کرو جیسے تم ایک دوسرے
 سے اونچی آواز میں بات کرتے ہو اس خوف سے کہ تمہارے
 اعمال ساقط ہو جائیں اور تمہیں خبر ہی نہ ہو“

یہ بھی فرماتے ہیں:

أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تُتَلَكَّمُ بِالْكَلَامِ وَلَا تَعْقِلُونَ بِالْخُلَّةِ
 وَلَا تُنَادُونَ بِأَسْمَاءِ بَنِيكُمْ لِبَعْضٍ وَ
 سَكُنْ عَظْمَتُهُ وَوَقُوفُهُ وَنَادُوهُ يَا شَرْفِ
 مَا يَحِبُّ أَنْ يَسْتَأْذِنَ بِ: يَا سَوْءَ السَّؤْلِ إِلَهُ!
 يَا سَيِّئَ إِلَهُ!

”یعنی کلام میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سبقت نہ
 کرو اور آپ سے جھگڑا ہوتے ہوئے سختی سے بات نہ کرو اور

آپ کا نام ہے کہ پکارو جس طرح تم ایک دوسرے کو پکارتے ہو
بلکہ آپ کی تعظیم و توقیر کو اور اشرف ترین اصناف سے آپ کو ندا گنا
جن سے غدار کئے جانے کو آپ پسند فرمائیں اور یوں کہو یا رسول اللہ
یا نبی اللہ اصل اللہ تعالیٰ علیک وسلم۔

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے ادبی کفر ہے
اللہ تعالیٰ نے اہل بیان
کو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی آواز پر آواز بلند کرنے اور تعظیم و توقیر کے بغیر کلمے سے منع فرمایا اور جنہو صلی اللہ تعالیٰ
وسلم کی اس بے ادبی کو روا نہیں رکھا اور اس عظیم جرم کے شریک گواہان کے برابر
ہو جانے کی وعید سنائی، معلوم ہوا کہ بارگاہ رسالت کی سے ادبی اعمال کے ضائع ہونے
کا سبب ہے اور تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ کفر کے سوا کوئی گناہ اعمال کے
ضائع ہو جانے کا سبب نہیں ہے اور جو چیز اعمال کے ضیاع کا سبب ہے
کفر ہے۔

اب غور کرنا چاہیے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے ادبی، اعمال کے
ضائع ہو جانے کا سبب ہے اور جو چیز ضیاع اعمال کا سبب ہو، کفر ہے، نتیجہ یہ ہوا
کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بے ادبی کفر ہے، یہ بھی یہی منظر ہے کہ حیاتِ خالقہ
میں اور وصال کے بعد نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مشائخِ اعظم و کبار کے
سلسلے میں یکساں ہے۔

ابا مالک کا ابو جعفر منصوبہ سے مکالمہ | ابو جعفر منصور بادشاہ مسیحی نبوی میں سے امام
مالک سے ایک کے ساتھ میں گفتگو کر رہا تھا، امام

مالک نے اسے فرمایا :

يَا اَوْسَيَا لَعَنَ مَسْلُكُ لَا تَرْفَعُ صَوْتَكَ فِي

هَذَا السَّجْدِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَذَبَ
 قَوْمًا فَقَالَ لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ
 الْمَنِيِّ الْآيَةُ وَمَنْعَ قَوْمًا فَقَالَ إِنَّ الَّذِينَ
 يَعْصُونَ أَصْوَاتَهُمُ الْآيَةُ وَذَمَّ قَوْمًا إِنَّ الَّذِينَ
 يَسَادُونَكَ مِنْ قَرَأَةِ الْحُجُرَاتِ الْآيَةُ وَإِنَّ
 حُرْمَةَ مَسِيحٍ الْخُرْمَةِ حَيًّا فَاسْتَكَمَ لَهَا أَبُو جَعْفَرٍ
 وَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ اسْتَقِيلِ الْقُبْلَةَ وَادْعُوا
 أُمَّرَأَ اسْتَقِيلِ تَمَسُّوْلَ اللَّهِ فَقَالَ وَلِمَ تَصْرِفُ
 وَجْهَكَ عَنْهُ وَهُوَ وَسِيْلَتُكَ وَوَسِيْلَةُ إِلَيْكَ
 أَدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَلَّ اسْتَقِيلُهُ وَاسْتَشْفَعُ بِهِ
 فَيُسْقِعَكَ اللَّهُ حَزَنَ وَجَلَّ -

"اسے سنانوں کے امیر اس مسجد میں آواز بلند نہ کر کیونکہ اللہ
 تعالیٰ نے ایک جماعت کو ادب سکھایا اور فرمایا لَا تَرْفَعُوا
 أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ الْمَنِيِّ اور ایک جماعت کی تربیت
 کرتے ہوئے فرمایا إِنَّ الَّذِينَ يَعْصُونَ أَصْوَاتَهُمُ الْآيَةُ
 اور وہ لوگ نہ ہوں اللہ سے مانگئے اپنی آوازیں پست رکھتے ہیں اللہ
 تعالیٰ نے ان کے دلوں کو تقویٰ کے لئے منتخب فرمایا ہے
 اور ایک جماعت کی خدمت کرتے ہوئے فرمایا إِنَّ الَّذِينَ
 يَسَادُونَكَ مِنْ قَرَأَةِ الْحُجُرَاتِ الْآيَةُ جو لوگ
 تمہیں مجروح کرنے کی ہمت سے کچھ ہتے ہیں ان میں سے اکثر بے عقل
 ہیں بلکہ انہیں جواز وصال حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عزت ایسی

جی جی آپ کی حیات ظاہرہ میں تھی ۔

(ایسکر) ابو جعفر نے فرمائی کہ تمہارا کیا اور کہا اسے ابو بلالہ
(امام مالک کی کنیت) قبلہ ہو کر دعا کروں یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی طرف رخ کروں ؟ امام مالک نے فرمایا تو حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے کیوں رخ پھیرتا ہے حالانکہ حضور قیامت
کے دن بارگاہ الہی میں تیرے اور تیرے جبرائیل و ام علیہ السلام
کے وسیلہ ہیں تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف رخ کر دو شفاعت
کی درخواست کرو اللہ تعالیٰ تیرے لئے شفاعت قبول فرمائیگا ۔

امام اسحاق نجیب فرماتے ہیں :
ذکر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم صحابہ کرام ، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کا ذکر کرتے تو ڈرتے تھے ان کا جسم رز جاتا ان پر کیسی طاری ہو جاتی اور وہ
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت اور شوق کی بنا پر اور بعض صحابہ بیہوش اور تعظیم
کے سبب روتے تھے ۔

ابراہیم نجیبی فرماتے ہیں کہ :

”ہر مومن پر لازم ہے کہ جب حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کا ذکر کرے یا اس کے سامنے آپ کا ذکر کیا جائے تو حضور و
خشوع اور فروتنی اختیار کرے اور قار اور سکون سے رہے اور
اپنے آپ کو حرکت سے باز رکھے اور اس کی بیہوشی میں محو ہو جائے
اور اس کی تعظیم میں اس طرح کوشش کرے جس طرح نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے ادب کی کوشش کرنا اگر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اس کے رو بہ رو ہونے لگا“

صحیحہ کریمہ تعظیم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم | شرف صحابیت پر فائز ہونے والوں کا حال سنئے !

حضرت عمرو بن العاص فرماتے ہیں کہ مجھے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ نہ تو کوئی محبوب تھا اور نہ ہی میری نگاہ میں آپ سے زیادہ کوئی محترم تھا۔ اسی کے باوجود آپ کے سوزم کے سبب میں آنکھ بھر کر آپ کے جمال کی زیارت نہ کر سکتا تھا۔ اگر مجھ سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صفت پوچھی جائے تو میں بیان نہیں کر سکتوں کہ وہ کون کون سے تھے۔ بھر کر آپ کے جمال سے بہرہ ور نہیں ہو سکتا تھا۔ حضرت اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں بارگاہ رسالت میں اس حال میں حاضر ہوا کہ صحابہ کرام آپ کے گرد اس طرح بیٹھے ہوئے تھے گویا ان کے سر پر پرندے بیٹھے ہوئے ہیں۔ وہ آپ سے ہر حرکت نہیں دے رہے تھے کیونکہ پرندہ اس قدر محتاط ہے کہ ہوا کی ہلچل سے

فَالْعَمْرُوَّةُ ابْنُ مَسْعُودٍ حِينَ وَجَّهَتْ
فَرَأَى عَامَ الْخَيْفَةِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَى مِنْ تَعْظِيمِ أَصْحَابِهِ
لَهُ مَا رَأَى وَرَأَى أَنَّهُ لَا يَتَوَكَّلُ إِلَّا أَنْ يَقْدِرَ وَأَوْضُوهُ
وَكَاذُوا يَفْتَسِلُونَ عَلَيْهِمْ وَلَا يَبْصُقُونَ بِصَافَا وَلَا
يَنْخَعُونَ خُفَاهُمْ إِلَّا سَلَفُوها بِأَكْفَرٍ مِمَّا قَدْ لَكُوا
بِهَا وَجَوَّهَهُمْ وَأَجْسَادَهُمْ وَلَا تَسْقُطُ مِنْهُ
شَعْرَةٌ إِلَّا ابْتَدَتْ بِهَؤُلَاءِ وَإِنْ أَمَرَ بِأَمْرٍ ابْتَدَأُوا
أَمْرًا وَإِذَا كَلَّمَهُ خَفَضُوا أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَهُ مَا
يَسْمَعُهُ مِنَ النَّفَرِ تَعْظِيمًا لَهُ

نہر علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے اصحاب میں معزز ہیں :

ایک روایت میں ہے :

إِنَّ عَرِيشَ مَلِكًا قَدْ تَعَظَّمَتْ أَصْحَابُهُ مَا
تَعَظَّمَتْ مَعَهُ مَذَاقُ أَصْحَابِهِ -

”میں نے کبھی ایسا بادشاہ نہیں دیکھا کہ اس کے ساتھیوں نے
اس کی اس قدر تعظیم کی جتنی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اصحاب نے
آپ کی تعظیم کی ہے۔“

وَقَدْ سَأَلْتُ قَوْمًا لَا يُسْلِمُونَ

”تہنیک میں نے ایسے قوم دیکھی ہے جو کبھی بھی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کو نہیں چھوڑے گی۔ ہمیشہ آپ کی تعظیم کرتے رہیں گے۔“
یہ بھی روایات میں ہے :

لَسْنَا إِلَّا نَفْسٌ فِي رِجْلِ رَعِيٍّ عَمَّا رَحِمَى اللّٰهُ تَعَالٰی
عَنْ فِي الطَّوَّافِ بِالنَّيْتِ حِينَ وَبَعَثَهُ السَّيِّ
صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقَضِيَّةِ اَجْبَى
وَقَالَ مَا كُنْتُ اِلَّا فَعَلْتُ مَعَهُ يَطُوعًا يَهْرَبُ
اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ -

”بیبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عثمان رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کو مبلغ صد ہزار کے مالہ قریش کے پاس بھیجا تھا قریش نے
اسیں بیت اللہ شریف کے حواف کی ہانڈت دے دی تو آپ
نے حکم کر دیا اور فرمایا میں اس وقت حواف نہیں کروں گا جب تک
کی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہانڈت نہیں کرتے۔“

حضرت بلال بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں :

لَقَدْ كُنْتُ أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْأُمْرِ فَاوْخِرُ
سَنَتَيْنِ مِنْ هَیْبَتِهِ۔

” میں چاہتا تھا کہ کسی امر کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کروں لیکن آپ کی ہیبت کے سبب دو
سال تک سوخا رہا تھا۔“

وَبَلَّغَهُمُ الْغَايَةَ أَنْ تَحْمِلَ بَنُو سَعْدِ بْنِ
شَيْبَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ مِنْ بَابِ الدَّارِ قَامَ عَنْ
سَرِيرِهِ وَتَلَعَّاهُ وَقَبَّلَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ
أَقْطَعَهُ الْوَرَعُ غَابَ لِشَيْبَةَ حُضُورَهُ فَلَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

” حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اعلان کی کہ میں
بن ربیعہ، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے (صورۃ، مشابہہ) پہنچاؤں
حضرت کابلی حضرت امیر معاویہ کے گھر کے دروازے سے داخل ہوئے تو شیبہ نے فریاد
پہنچائی کہ کھڑے ہو، ان کا استقبال کیا، ان کی آنکھوں کے درمیان
بوسہ دیا اور انہیں درغاب (ایک مقام) عنایت فرمادیا اور یہ کچھ
اس لئے تھا کہ ان کی صورت نبوی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
ملتی جلتی تھی ؟“

اگر اہل صحابہ کرام کی تعظیم و اس بزرگوار کے احترام میں یہاں

میراث تھا اس لیے ظلم نہ کر سکتے ہوئے نہیں رکھیا۔ ایک اور مسئلہ اس کے بارے میں
میں نے سوچا کہ اگر یہ سب نہیں ہے تو اس کے علاوہ کسی اور علت پر غور کیا
جائے تو ماننا ناگزیر ہے کہ یہ غرضیہ دینے والے قریب ایک کی تعداد کو لے کر
بے فائدہ گفتگو نہ کرے اور نہ اندر میں عبادت گزار ہیں رہے۔

حضرت عبدالرحمن بن قاسم نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نواسہ
نہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بہن سے ہیں جن کا نام تھا کہ بچہ ای کا خون
نکھن بن گیا تھا اور ان کی زبان خشک ہو جاتی تھی جس پر علامہ ابی عبد اللہ کے پاس
جائے تو انہیں اس مال میں رکھا کہ سب ان کے پاس کوئی شخص نبی کریم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا اسم گرامی پڑھا تو وہ تندرست ہو گئے کہ ان کی نگاہ میں کوئی آئینہ نہ تھا
میں نے حضرت زہراؓ کی گردن دکھا دی کہ وہ بہت ہی نرم مزاج اور تمام لوگوں سے نرم و
نزدیک تھے جب ان کے سامنے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آئے تو وہ ان کے پاس
وہ اس طرح جو جانے کہ گویا وہ وہیں اور وہاں نہیں پہنچتے۔

حضرت سہران بن مسلم جو صاحبِ حدیث تھے، میں ان کی
خدمت میں حاضر ہوا جب ان کے پاس کوئی شخص نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کا ذکر شریعت کرتا تو وہ دودھ دیتے اور انہیں دے کر لوگ ان کے پاس سے ٹھہرتے
اور انہیں دعا دیتے دیتے۔

یہ تمام باتوں کے کلام کا ترجمہ ہے۔

نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے منسوب یہ احادیث یا احادیث کا مجموعہ ہے جس کا نام ہے احادیث
نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

تعالیٰ علیہ وسلم کہ اس تعداد میں واجرام کو ہے کہ ان کے رشتہ داروں آپ کے
ساتھ ساتھ ان آپ کے مسائل و مسائل اور بن علیہ وسلم کے رشتہ داروں آپ کے ساتھ ساتھ

مہار کی انیم کرتے ہیں ہر ایک آپ نے نصرت فرمائی یا جس چیز کی نسبت آپ کی طرف
صورت برائی کی بھی انیم کرتے تھے۔

حضرت من رضى الله عنه فرماتے ہیں :

لَقَدْ تَرَأْتُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَهِيَ لِي اللَّهُ تَعَالَى
عَلِيٍّ وَصَلَّى وَأَنْتَ لَكَ بَخْلِفَةُ وَأَطْفَالٌ بِأَهْلِيهِ
وَمَعَا سِرِّيَّةٌ وَأَنْ تَقَعَنَّ شَخْرَةً الْأَخِي يَدِ رَجُلٍ -
"میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ حجاب
آپ کی بہت بندھا تھا صحابہ کرام آپ کے گرد مقرر ہوئے تھے
تھے، وہ نہیں جانتے تھے کہ آپ سے بال کس صہابی کے ہاتھ کے
لوگوں میں واقع ہیں۔"

وَرَأَى ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا
وَأَيْضًا بَدَّةً عَلَى مَقْعَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمَسْنَبِ شُحَّةً وَضَعَهَا
عَلَى رِجْلِهِ -

"حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو دیکھا گیا کہ انہوں
سلفی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھنے کی جگہ منبر پر ہاتھ رکھا پھر
اچھپنے چہرے پر پھیر لیا۔"

حضرت ابو نعیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پیشانی میں بال تھے جب وہ
بیٹھ کر جیسے کہتے تو زمین تک پہنچ جاتے۔

فَوَيْلٌ لَكَ الْأَخْلَافُهَا فَمَعَالِ لَنَا كُنْ بِالَّذِي
أَخْلَفُوا لَمْ تَكُنْ مَسْهَاءَ شَوْكِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

علیہ وسلم ۵۰

”حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کھانا کھانے کے بعد ان ہاں
گھومتے اور انہیں دیکھتے اور انہوں نے فرمایا میں ان ہاں کو کیسے
مٹاؤں جبکہ انہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے چھوا تھا
وَكَانَتْ شَعْرَاتٌ مِنْ شَعْرِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَلْبِ نُسُوءٍ خَالِدٍ مِنْهُ الْوَلِيدُ وَفِيهِ
يَشْبَهُ ذِي بِلَالٍ إِلَّا الْمُرَاقِقَ النَّصْرَ
”نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چند بال حضرت خالد بن ولید
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ٹوپی میں تھے وہ اس ٹوپی کے ساتھ جس جگہ میں
بھی گئے انہیں فتح و نصرت عطا کی گئی۔“

اں جب نبوت مکینہ میں آل حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام
کے تبرکات تھے ان کی برکت سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حاصل ہوتے تھے تو اگر حضرت سید المرسلین
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مبارک بالوں کی بدولت ہر برکت اور برکت حاصل ہوتی ہے
بزرگوار و جلیل القدر و برکت حاصل ہو جائے تو کیا ایسا ہے۔

وَكَانَتْ فِي قَلْبِ نُسُوءٍ خَالِدٍ مِنْهُ الْوَلِيدُ
شَعْرَاتٌ مِنْ شَعْرِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَسَقَطَتْ قَلْبِ نُسُوءٍ فِي بَعْضِ حُرُوفِهِ فَشَدَّ عَلَيْهَا
يَشْدُو أَنْشُرَكُمْ عَلَيْكُمْ أَحْذَكَابُ الدَّيْجِ مِنْ كَرْمِ
مَنْ قَسِيلٍ فِيهَا فَقَالَ لَنَا كُنْ أَفْعَلْنَا بِسَقِي
الْقَلْبِ نُسُوءٍ مِنْ مَا تَضَعَتْ مِنْ شَعْرِهِ عَلَيْهِ
الصلوة والسلام لَيْتَ لَا أُسَلِّمَ بِرَأْسِهَا وَنَقَمَ فِي

آبِ دُی السُّمِّیْرِ کَرِیْمَ -

”حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ٹوپی میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چند بال تھے، ایک جنگ میں وہ ٹوپی اتار گئی، حضرت خالد نے اسے حاصل کرنے کے لئے اتنا سخت حملہ کیا کہ صحابہ کرام نے اس پر نکار کیا کیونکہ اس حملے میں بہت سے افراد شہید ہو گئے تھے حضرت خالد نے فرمایا: میں نے یہ حملہ ٹوپی کے لئے نہیں کیا بلکہ اس میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بال تھے، میں نہیں چاہتا تھا کہ ان کی برکت مجھ سے چھین لی جائے اور وہ بال مشرکوں کے ہاتھ لگ جائیں۔“

اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ جو شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مبارک بالوں کی تعظیم نہیں کرتا اور ان کی تعظیم کو کوئی حاجت نہیں دیتا اور اس سے بددلی ہے، اس کے دل میں کوئی خوف پیدا نہیں ہوتا اس کے دل میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت نہیں ہے، اگرچہ آپ کی محبت کا دعوایہ بہا اور اس سے باہر کی، دل میں رات و گزاف سے بھرا ہوا ہو جن لوگوں کے دلوں میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت و ایمان ہے، وہ آپ کے ایک بال مبارک کے مقابل تمام دنیا کا ایک ٹکڑا بھی نہیں دیتے۔

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہے کہ:

لَشَفْرَةٍ هِيَ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنَ الدُّنْيَا

وَمَا فِيهَا۔

”نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک بال ہمیں دنیا و ما فیہا

سے زیادہ محبوب ہے۔“

لَا يَبْدُو أَنَّ هَذِهِ دُرٌّ بَلْ هِيَ دُرٌّ كَرِيمٌ كَرِیْمَ -

میں شاعری کیا خوب گنا ہے

اگرچہ دوست بچپن میں شاعر ہوا

وہاں لفظ و شمیم ہوئے از سر دوست

اگرچہ دوست ہیں کسی چیز کے ہوتے نہیں غریب، ہم میں گئے

ایک بال کر پڑی دنیا کے مومن ہیں فروخت نہیں کرتے

وَاللّٰهُ الصَّحِيحُ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَا أَتَاهَا أَخْرَجَتْ حَبَّتَهُ

طَيِّبًا لِسِيَّتِهِ وَقَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَحْصِلُ اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبَسُهَا فَتَخُذُ نَعْسِلَهَا

لِلْمَرَضِ ضَلَّى نَسْتَشْفِي بِهَا لَه

• حدیث صحیح میں حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے

عنها سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانا اور فرما دیا تو نبی اکرم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسے زینبؓ ہی فرماتے تھے پہلے سے پیاروں

کے لئے دھرتے ہیں اور اس سے شفا طلب کرتے ہیں؟

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارے

پس نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایک پیارے تمام پیاروں کے لئے اس میں پانی

ڈالتے تھے پس اس سے شفا طلب کرتے تھے۔

أَخَذَ جَمْعُهَا الْوَيْحَاءُ مِمَّنْ قَضِيَّتِ السَّحَابُ

مِنْ بَيْتِ عُمَانَ وَتَنَاقَلَهُ لِسْكِيَّةٌ كَاعْلَى كَعْبِيَّةٍ

فَصَاحِبُ النَّاسِ قَدْ آخَذَ الْأَمْرَ فَفَقَطَعْنَا
وَمَاتَ قَبْلَ الْغَوْلِ -

”جہاں غفاری نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عصا کے مبارک حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ سے لیا آگاہی اپنے گھٹنے پر رکھ کر توڑ دے تو لوگوں نے بڑی شدت سے اسے منع کیا کہ اسے مت توڑنا، اسی وقت اس کے گھٹنے پر ایک زخم پیدا ہو گیا، بعد ازاں اس کے گھٹنا کمزور ہوا اور سال گزرنے سے پہلے مر گیا۔“

اس باب میں احادیث و آثار بکثرت میں، ان آثار صحیحہ اور تفصیل صریحہ سے ثابت ہو گیا کہ جو چیز نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نسبت کا شرف رکھتی ہے اور جو چیز آپ کے عصارہ و قد مول سے جس جو کچھ ہے۔ اس کی تعظیم و تکریم تمام مسلمانوں پر حرام ہیں یا خواہیں واجب اور لازم ہے اور جو شخص ان اشیاء شریفہ کی توہین سے چنی نہیں آوے کرے اس کی امانت کی امداد بر ملا پر شدید، قول یا فعل سے کرے اس سے ایسا ہی کہ بر باد کیا اور حسن اعتقاد کی جگہ اندک کو اپنے دل میں رکھا چنانچہ بعض لوگوں اور بعض دین زدگان کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نشان قدم اس دانی ہے کہ اسے ایسی جگہ دکھا جائے کہ ہر کس و نکس اس پر پاؤں رکھے یا کہتے ہیں کہ اگر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا لباس میں جلتے تو جہاں سے پہننے کا پڑا جائے اور اگر آپ کے نصیب مبارک مل جائیں تو انہیں پاؤں میں پہن لیں لہذا اشتعال سے ڈر کر ایک کفر نکلا ہے یا فانی اور اللہ تعالیٰ ہے اس سے اور اس جیسے دیگر مسکات سے اللہ تعالیٰ ہمیں نیا و عطا فرمائے۔

رسالت کے ساتھ میری طرف متوجہ ہوئے تو میں جس پتھر یا درخت
کے پاس سے گزرتا، وہ کہتا السلام علیک یا رسول اللہ !

فراقِ حضور میں آئینِ خانہ کی آہ و زاری | کجھو کے تنے کا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی محبت میں رونا ہوتا تر ہے

اور اس کی حدیث مشہور ہے :

قَالَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ الْمَسْجِدُ
مَسْقُوتًا عَلَى جُدُوعٍ نَخْلٍ فَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خُطِبَ يَقُومُ إِلَى
حَيْذٍ مِنْهَا فَلَمَّا صَنِعَ لَهُ الْوَسْطَى سَمِعْنَا
لِلنَّبِيِّ الْبَعْدَ بِمَصَوْتٍ كَصَوْتِ الْعُشَّاسِ -

”حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ
مسیح نبوی کی چھت کجھو کے تنوں پر بنائی گئی تھی، نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم جب خطبہ فرماتے تو ان میں سے ایک کے پاس
کھڑے ہوتے، جب آپ کے لئے سب سے بڑا یا گیا تو ہم نے اس تنے
سے خاصہ دھنوں یا چھوٹے بچوں والی اور ٹٹنیوں کی آواز سنی۔“
وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا خُطِبَ يَقُومُ إِلَى حَيْذٍ مِنْهَا فَلَمَّا صَنِعَ لَهُ الْوَسْطَى سَمِعْنَا
لِلنَّبِيِّ الْبَعْدَ بِمَصَوْتٍ كَصَوْتِ الْعُشَّاسِ -

”حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے کہ وہ
ستون اتنی شدت سے روکا کہ اس کی آواز سے مسجد گونج اٹھی۔“
وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا خُطِبَ يَقُومُ إِلَى حَيْذٍ مِنْهَا فَلَمَّا صَنِعَ لَهُ الْوَسْطَى سَمِعْنَا
لِلنَّبِيِّ الْبَعْدَ بِمَصَوْتٍ كَصَوْتِ الْعُشَّاسِ -

”حضرت سہیل کی روایت میں ہے کہ صحابہ کرام میں سستون کی حالت
دیکھ کر بہت روتے تھے۔“

وَفِي سِرٍّ وَأَيْتٍ الْمُحْطَلِبِ عَشَى تَحْصَدُهُ وَالنَّفْسُ
حَتَّى بَجَاءَ الشَّيْءُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى كَتِفَيْهِ فَسَكَتَ.

”حضرت مطلب کی روایت میں ہے کہ تمنا اس قدر دردناک ہو چکی
تھی کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے پاس پہنچے تو اس نے
اپنا دست کرم اس پر رکھا تو وہ چپ ہو گیا۔“

وَمَرَّ إِذْ غَيْرُهُ فَقَالَ الشَّيْءُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا ابْنُكَ لِمَا فَضَّلْتُمُ الْيَزِيدَ
”مطلب کے علاوہ راوی نے اس حدیث میں اضافہ کیا کہ نبی کریم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تمنا اس لئے روایات سے یاد کرے
محروم ہو گیا ہے۔“

وَمَرَّ إِذْ غَيْرُهُ وَالْأَيْتُ كَفَيْتُ بِكَ لَوْ
لَمْ أَلَمْ تَرَاهُ لَمْ يَكُنْ لَكَ إِلَى يَوْمِ الْبَيْتِ غَيْرُهُ
عَلَى تَرْسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

”ایک اور راوی نے اس حدیث میں اضافہ کیا کہ نبی کریم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں
میری جان ہے، اگر میں اس سننے کو آغوش میں نہ لیتا تو وہ رسول خدا
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرق میں قیامت تک بقا رہتا۔“

وَدَكَوْا الْغَيْرُ الْأَيْتُ أَنَّ الشَّيْءَ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَاكِفًا إِلَى نَقِيبِهِ فَجَاءَهُ
بِخَيْرٍ مِنَ الْأَمْوَالِ فَقَالَ تَرْمِي شَيْئًا أَمَرًا فَعَادَ
إِلَى مَسْكَاوَتِهِ

”استاذ سفر اسی نے بیان کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے اس ترمے کو اپنی طرف بلایا وہ زمین کو چیرتا ہوا خدمت اقدس میں
حاضر ہو گیا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسے آغوش میں لیا
چہرہ فرمایا واپس جاتا تو وہ اپنی جگہ واپس چلا گیا

فَمَكَانَ الْحَسَنِ إِذَا أَحْدَثَ بِهِ ذَا بَكِيٍّ وَ
فَقَالَ تَابِعِبَادَ اللَّهِ أَنْ تَحْسَبَهُ تَحِيَّتُ الْحَيِّ
تَرْمِيَنَّ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَوْقًا
إِلَى لَيْسَ كَانِيَةً فَاتُّمَّ أَحَقُّ أَنْ تَشْتَاقُوا
إِلَى لَيْسَ كَانِيَةً

حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب یہ واقعہ بیان کرتے
تو رو پڑتے و فرماتے اے بندے خدا! کہجودہ کو تنہا نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آپ کی محبت کے سبب رونا تھا کیونکہ
آپ اس کے پاس کوئے ہو کر خجہ فرمایا کرتے تھے اتم اس امر کے
زیادہ مستحق ہو کر کوئے کے دیدار کا شوق رکھو

یہ آثار سے کہ بڑی مقدار میں سے چند جگہ ہزار میں سے ایک کی حقیقت
تھے میں معلوم کیا جاسکتا ہے کہ سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا احترام اور
اعزاز اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق پر فرض فرمایا ہے، درختوں، پتھروں اور حیوانات کا
کیونکہ جو بہت سی احادیث سے ثابت ہے، سجدہ، تعظیم، شکر، سجدہ عبادت کیونکہ نبی اکرم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سب سے نہیں ہیں، یہ سچوہ اسی طرح تھا جس طرح فرشتوں نے حضرت
آدم علیہ السلام کو یا حضرت یوسف علیہ السلام کے والدین اور بھائیوں نے انہیں
سچہ کیا تھا، پس جو لوگ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و تکریم میں کوتاہی نہیں
کرتے یا دیدہ و دانستہ اس قسم کی خصوص سے چشم پوشی کرتے ہیں انہی کو ہم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے محبت نہیں رکھتے اور آپ کے شوق کے سبب ان کے دلوں میں
رقت پیدا نہیں ہوتی، بے زبان حیوانات اور پرندوں اور خشک ٹکڑیوں سے
گئے گزرے ہیں۔

صحابہ و تابعین کے سر پر کافر نفس مومنوں کی شان یہ ہے کہ مباح چیزوں
اور نفس کی خواہشوں میں بھی نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت کی رعایت کرتے
ہیں اور جو چیز آپ کو پسند تھی تقاضائے محبت کی بنا پر اسے پسند رکھتے ہیں و شریہ
(شوربے میں ڈالے ہوئے روٹی کے ٹکڑوں کو، اور گندہ کو بہترین طعام شعلہ
کہتے ہیں۔

نبی رحمت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

جو شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
بہترین شاہکی و خصال، اخلاق حمیدہ، عادات

شریفہ، بے شمار انعامات، ہزاروں احسانوں و برکت و رافقت کی فراوانی میں غور
کرے وہ معلوم کر سکتا ہے کہ ہم کچھ عبادت کے گناہ و سب سے کار و کاہل
کر چکے ہیں اور کرتے ہیں بھر بھی، نیا اللہ تعالیٰ کے قہر و غضب سے محفوظ ہیں گناہوں
اور جرائم کے ارتکاب کے سبب عذاب کے مستحق ہونے جوئے بھی امن میں ہیں لاکھ
پہلی امتوں کو زمین میں اعضاء و اعضاء ان کی شکلیں سج کر رہی تھیں ان پر پتھر برسائے گئے
اس کے علاوہ کئی طرح کے عذاب نازل کئے گئے اور انہیں ہلاک کیا گیا، یہ صدقہ ہے
رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اور آپ، مقبول دعا کی برکت ہے کہ ہم اس میں ہیں

ہو اس عقیدت کا انکار کرتا ہے اور اس کے قبول کرنے سے گریز کرتا ہے وہ کافر
نعت دنا شکرا اور مکر رحمت ہے۔

یہ بھی جاننا چاہئے کہ نبی اکرم صلی اللہ
اتباع رسول لقائنا نے محبت ہے

ہے کہ اوامر، نواہی اور سن میں تدول سے آپ کی اطاعت کو لازم پکڑا جائے پس
جو شخص تمام امور میں صدق اور انصاف کے ساتھ آپ کی اطاعت پیروی کرتا ہے
اس کی محبت کامل ہے اور جو شخص آپ کی اطاعت اور پیروی میں کوتاہی روا رکھتا
ہے اس کی محبت ناقص ہے لیکن کس سے آپ کی محبت کی نفی نہیں کی جاسکتی
کیونکہ نافرمانی کا ارتکاب ایمان اور اسلام سے خارج نہیں کرتا حتیٰ کہ گنہگاروں سے
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت کی نفی درست ہو کہ چونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کی محبت کے بغیر ایمان متصور نہیں ہے اور گناہگار اور کبائر کے مرتکب بلا شہرہ ایماندار
ہیں جیسے کہ اہل سنت و جماعت کے عقائد کی کتابوں میں مذکور اور ثابت ہے اگر
یہ مومن نہ ہوں تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے مستحق نہیں ہوں گے
حالانکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ :

لَا تُقْبَلُ الْغَنَائِمُ مِنَ الْمُحْسِنِينَ

”میرے شفاعت میں لائے جانے والے جو لوگ جو گناہگار

کے مرتکب ہوں گے“

یہ بھی فرمایا کہ :

وَلَكِنَّهَا لِلْمُؤْمِنِينَ الْخَطَايَا

”لیکن شفاعت ان کے لئے جو گناہگار ہوں گے“

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک صحابی پر شرب پینے کی حد جاری

زمانی بعض صحابہ نے ان پر لعنت کی اور کہا کہ شراب نوشی کی کثرت کا سبب یہ ہے کہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

لَا تَلْعَنُوْهُ فَيَا فُلَانُ يُحِبُّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ

”اس پر لعنت نہ کرو کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول سے

محبت رکھتا ہے“

یہ بھی مروی ہے کہ :

اِنَّ رَجُلًا اَقْرَبَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ

وَسَلَمٍ فَقَالَ مَسْنَى السَّاعَةِ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ

قَالَ مَا اَعْدَدْتَ لَهَا قَالَ مَا اَعْدَدْتُ لَهَا

مِنْ كَلْمَةٍ حَسَنَةٍ وَلَا صَوْمٍ وَلَا صَدَقَةٍ

وَلَكِنِّي اُحِبُّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ فَقَالَ اَنْتَ مَعَ

مَنْ اُحْبِبْتَ

”ایک صحابی بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا اور عرض کی یا رسول اللہ!

قیامت کب ہے؟ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تو نے

اس کے لئے کیا تیار کیا ہے؟ اس نے کہا میں نے اس کے لئے

بہت نمازیں اور روزے اور صدقے تیار نہیں کئے لیکن میں اللہ تعالیٰ

اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے محبت رکھتا ہوں آپ

نے فرمایا تو اپنے محبوب کے ساتھ ہو گا“

جو شخص بغیر نماز پر مشابہ، روزہ رکھتا ہے اور پرستگاہ رہے اور اس کا

باطن نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت سے خالی ہے اور آپ کی تعلیم شان اور

تکریم میں کوتاہی کا شجب ہے وہ کون نہیں ہے جیسے کہ اہل شام کے حکمران میمان

کرب و بلا میں امام اہل اسلام سیدنا امام حسین علی چہرہ و علیہ السلام سے ناسحق الجھو کر
حضرت امام کا خون بہایا اور اپنے ایمان کی آبرو ضائع کر کے اپنے سر پر ذلت و رسوائی
کی خاک ڈالی۔ و بدترین کفار و ادا شقیہ اہل ناپسند سے جو تھے یہ ظالم ہر مسلمانوں کی عزتیں
رکھتے تھے اور ظاہری اتباع سے باہر قدم نہ رکھتے تھے لیکن ان کے دلوں میں نبی اکرم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت ہرگز نہ تھی ورنہ ان سے آپ کے اہل بیت پر ایسا ظلم
کیسے صادر ہوتا۔

بے حسب مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اتباع مقتدر نہیں | اس سے معلوم
ہو سکتا ہے کہ

نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نبی ہر وہی کی سبب آپ کی کامل محبت میں مختصر نہیں
ہے بلکہ بہت دفعہ آپ کی شاعت اور پیروں میں دوسری اعتراضاتیں پر مشیدہ ہوتی
ہیں جو ظاہری حق تھے اور سوری منہ کی تھیں کہ سبب بن جاتی ہیں بعض لوگوں
کے سر میں شہرت، عزت اور عوام الناس کی راہبری ایسے بلند مقام کی ہوں سما جاتی
ہے اور اس حیدر ساری سے یہ مراد ہوتی ہو جاتی ہے۔ بے ریا محب اور باہم غافل
دنیا میں بہت کم ہیں۔ بہت کے مذکورہ آثار اظہری قریب و پرہیزگاری (محبان غافل
کے امتحان کے لئے کہوتی نہیں ہیں کہتے) (رودہ ثانی) (اعلاست و فرمانبرداری کسی
شخص میں بے شکست پائے جائیں تو وہ حسب صادق ہے ورنہ ریاکار و
منافق ہے۔

تفقیض شان کے ترک کیا حکم | جب بارگاہ ایزدی کے مترجمین کے حرم و اہل صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی تعلیم کا کچھ حال تحریر ہو چکا تو اب
سید الطہر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں تفقیض کرنے والے کو مال نہیں!
سنت و تقویٰ پر عمل و محبت کے جوش میں ہے۔

فَقَدْ اجْتَمَعَتِ الْأُمَمُ عَلَى أَنَّ الْأَشْيَافَ
بِسَيِّئَاتِهَا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِأَيِّ
سَبَبٍ مِنْ الْأَشْيَافِ كَانَ كُفْرًا سَوَاءً فَعَلَكُمَا فَعِلُ
ذَلِكَ اسْتِخْلَافًا أَمْ فَعَلَكُمَا مُعْتَقِدًا بِحَقِّهِ
وَلَيْسَ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ خِلَافٌ فِي ذَلِكَ وَ
الَّذِينَ تَقُولُوا إِلَّا جَمَاعَةٌ فِيهِ الْكُفْرُ
أَنْ يَخْصَى

”یہ شک تمام است کہ اس پر اتفاق ہے کہ نبی کریم یا کسی اور
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم نشان کفر ہے عام ایہ کہ
تخفیف کرنے والا اسے ملال مانتا ہو یا حرام اس مسئلہ میں علماء کو
کوئی اختلاف نہیں ہے اس مسئلہ پر جامع نقل کر لے گا کے علماء
سے باہر ہیں“

قَالَ النَّبِيُّ فِي الشَّيْءِ الرَّائِي جَمِيعٌ مَنْ
سَبَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ عَابَهُ
أَوْ أَلْحَقَ بِهِ لَقْضًا فِي تَعْلِيمٍ أَوْ تَكْبِيرٍ أَوْ دِينِهِ
أَوْ خَصْلَةٍ تَمِيزُ خَصَالِهِ أَوْ عَرَضَ بِهِ أَوْ شَبَّهَهُ
بِشَيْءٍ عَلَى ظَهْرِ بَيِّنِ الشَّيْءِ أَوْ إِشْرَافٍ عَلَى شَيْءٍ أَوْ
التَّعْلِيلِ بِشَيْءٍ أَوْ التَّعْلِيلِ بِهِ أَوْ الْعَيْبِ لَهُ
فَهُوَ سَابُّ لَهُ وَحُكْمُهُ حُكْمُ السَّابِّ لِقَوْلِ
كَمَّا سُبِّحَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَلَا تَسْتَفْتِي فَعَلًا
مِنْ فَضُولِ هَذَا الْبَابِ عَلَى هَذَا الْمَقْصُودِ

وَلَا تَحْمِلْ مِنْهُ نَصْرًا يَوْمَئِذٍ كَانَ أَوْ تَكُونُ حُجَّاءَ

” حضرت قاضی عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ شغلہ شریف میں فرماتے ہیں کہ جو شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گالی دے یا عیب لگائے آپ کی ذات شریف یا آپ کے نسب یا آپ کے دین یا آپ کی کسی خصلت کی طرف نقص کی نسبت کرے۔ یا آپ کی طرف تعزیر کرے یا شتم عیب جوئی کرے یا آپ کو کسی نئے سے گالی یا توہین یا شان کی گئی کرے یا آپ سے چشم پوشی کرے یا عیب لگانے کے طور پر تشبیہ سے تو وہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گالی دینے والا ہے، اس کا مکروہی ہے جو آپ کو گالی دینے والے کا حکم ہے یعنی اسے قتل کیا جائے گا جیسے کہ ہم بیان کریں گے، اس مقصد (قتل کرنے) سے ہم کسی قسم کا استثناء نہیں کرتے اور نہ ہی ہم اس میں شک کرتے ہیں خواہ مراد ہو یا اشارۃً “

وَكَذَلِكَ مَنْ لَعَنَ أَوْ ذَعَا عَلَيْهِ أَوْ
تَمَنَّى مَحْزُورَةً لَهُ أَوْ نَسَبَ إِلَيْهِ مَا لَا يَلِيقُ
بِمَنْصِبِهِ عَلَى خَيْرِ لِقَى الدِّعْوَى أَوْ عَنَتِ فِيهِ
جَهَنَّمَ الْعَيْنُ بَيْنَ يَسْخَفٍ وَمِنْ الْكَلَامِ وَهُجْرٍ
وَمُسْكَرَتَيْنِ الْقَوْلِ وَنَاوِيَا أَوْ عَيَّرَ لِشَيْءٍ
مَّا جَرَى مِنَ الْبَلَاءِ وَالْمِحْنَةِ عَلَيْهِ أَوْ عَمَصَ
بَعْضَ الْعَوَامِرِ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ الْجَائِزَةِ عَلَيْهِ
الْمَعْمُورَةِ لَدَيْهِ -

” اور طرح وہ شخص کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف

نسبت کی نسبت کرے یا آپ کے لئے بددعا کرے یا آپ کے فضل کی آرزو کرے یا آپ کی طرف اسی چیز کی نسبت کرے جو آپ کے شانِ شان نہیں ہے بطورِ مذمت یا آپ کی جانب عزت سے کھینچے جو آپ کے ہلکے کلام یا جو یا جو آپ کے کلام سے یا آپ کو عیب لگائے اس آزمائش اور مصیبت کی بنا پر جو آپ پر گزری یا آپ کو عیب لگانے بعض ان علماء میں سے جو آپ کے لئے جائز اور معلوم تھے :-

وَهَذَا كَلِمَةُ إِجْمَاعٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَالْمُتَّقِينَ
الْفَنَوِيِّ مِنَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْ لَدُنِ الْحَكَايَةِ
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا إِلَى هَلَاكَةِ جَزَاءِ

”یہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے زمانہ سے اس وقت تک کے تمام علماء اور ائمہ فتنے کا اجماع فیصلہ ہے“

یہ بھی شفا شریف میں ہے :

قَالَ مُحَمَّدٌ بْنُ سَعْدٍ قَالَ أَجْمَعُوا الْعُلَمَاءُ
عَلَى أَنَّ شَانِئًا لِي صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَالْمُتَّقِينَ لَهُ كَافِرًا وَالْمُتَّقِينَ لَهُ كَافِرًا عَدِيْبُ
يَعْنِي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَهُ وَحُكْمُهُ عِنْدَ الْأُمَمِ
الْقَتْلُ وَمَنْ شَكَكَ فِي كُفْرِهِ وَعَدَايِهِ فَقَدْ كَفَرَ

”حضرت محمد بن سعد نے فرمایا علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کالی دینے والا اور آپ کی نفی کی شان کرنے والا کافر ہے اور اللہ تعالیٰ کے عذاب کی وعید میں پر مانی ہے اور امت یعنی تمام ائمہ کے نزدیک اس کا حکم قتل ہے اور

بعض میں کے کفر میں شک کرے وہ بھی کافر ہے۔

شہادۂ شریف اور حاشیہ پی پی ہیں :

هَٰذَا ابْنُ عَثَابٍ اَنْكِتَابُ الْكِتَابِ وَالشُّكُّ
مَوْجِبَانِ اَنْ مَنْ قَصَّدَ الشَّيْءَ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاَذْنِىْ اَوْ لَفْظِىْ مُعَوِّضًا اَوْ مُضَرِّحًا
قَرَأَ فَلَمْ يَقْضِ قَضَاؤَهُ وَاجِبٌ .

حضرت ابی عثاب فرماتے ہیں کہ تعین قرآن وحدیث اس امر
کو واجب کرتے ہیں کہ جو شخص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت
دینے یا آپ کی تعظیم شان کو ارادہ کر کے تعزیر یا ہوا تعزیر یا اگرچہ
تعلیل پر اس کا قتل واجب ہے۔

حاشیہ پی پی ہیں :

وَاعْلَمَ اَنْ الْمُتَقَرَّرَ مِنْ تَشْبِیْهِ الْمُغْتَبَرَاتِ
اَنَّ الْمُخْتَلَفَاتِ اَنْ مَنْ صَدَرَ مِنْهُ مَا يَدُلُّ
عَلٰى تَخْلِیْفِهِمْ عَلٰی السَّلَامِ بِعَمْدٍ وَقَصْدٍ
مِنْ عَاقِلَةٍ الْمُتَسَلِّلِيْنَ بِحِجْبٍ قَتْلُهُ وَ
لَا تُقْبَلُ تَوْبَتُهُ بِمَعْنٰى الْخَلَاصِ عَنِ
الْقَتْلِ وَاِنْ اَتٰى بِكَلِمَةٍ الشَّهَادَةِ وَالتَّوْبَةِ
وَالشُّكُّ لِيَكُنْ لَوَمَاتٍ بَعْدَ التَّوْبَةِ اَوْ قَتْلٍ
حَدِّ اَمَاتٍ مِنْهُ اِلَّا مُلَاحَظَةً فِي غُسْلِهِ وَصَلْوَتِهِ
وَدَفْنِهِ .

استریکٹا ہوں کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مذہب مختار

یہ ہے کہ عامۃ المسلمین میں سے جس شخص سے قصداً اور ارادہً ایسا
کلام صادر ہوا جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخطیعت شان
پر دلالت کرتا ہو اس کا قتل واجب ہے اور اس کی توبہ باہمی یعنی
مقبول نہیں ہے کہ وہ قتل سے بچ جائے اگرچہ وہ شہادت کے
دو کلمے پڑھے اور اس جرم عظیم سے توبہ کرے لیکن اگر وہ توبہ کے
بعد مر جائے یا اس جرم کی سزا میں قتل کر دیا جائے تو اس کی موت
اہل اسلام کی طرح ہوگی بغسل و نماز جنازہ اور دفن میں یعنی نجس نہیں
اور نماز جنازہ میں اس کا حکم تمام مسلمانوں کی طرح ہوگا اور اگر معاذ
اللہ توبہ سے پہلے مر گیا تو کافر اور اس کے ساتھ اہل اسلام
والا معاملہ نہیں کیا جائے گا۔

بلا ارادہ تنقیص کے متحرک کا حکم | باننا چاہئے کہ اس قائل نے قصداً نبی اکرم صلی
تعالیٰ علیہ وسلم کی تخطیعت شان کی ہے اور اس
ایمان برباد کیا ہے جبکہ مقام ثالث میں بیان ہوا ہے کہ جو شخص اس بڑے جرم کا
قصداً متحرک ہو جو بلکہ کسی اور سبب سے عظیم جرم اس سے سرزد ہوا ہو اس کے
حال کا بیان اگرچہ ہماری گفتگو کے متعلق نہیں ہے تاہم ہمیں بیان کے لئے مناسب
معلوم ہوتا ہے کہ اس کا حال بھی ذکر کر دیا جائے لہذا سنئے !
شفا شریف اور حواشی علیہ میں ہے :

وَالْوَحْيُ الشَّافِي لَا يَجِيءُ فِي السَّيِّئِ وَالْخِلَافِ
وَهُوَ أَنْ يَكُونَ الْقَاتِلُ لِمَا قَالُوا فِي حَقِّهِ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ غَيْرَ قَاصِدٍ لِلتَّحْقِيقِ
الْإِسْلَامِ وَلَا مُعْتَفٍ لَهُ -

” دوسری وجہ بیان اور ظہور میں پہلی وجہ سے ملحق ہے اور وہ
 یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں یہ کلام کہنے والے
 کا ارادہ گالی اور توہین کا نہیں ہے اور نہ ہی وہ اس کلام کے مضمون
 کا عقیدہ رکھتا ہے۔“

وَلِكَيْتَاسَّكَلَمَ فِي جِهَتِهِ عَلَى الصَّلَاةِ
 السَّلَامِ بِكَلِمَةِ الْكُفْرِ مِنْ لَعْنٍ أَوْ سَبٍّ أَوْ تَكْوِينٍ
 أَوْ إِصْطِفَاءٍ مَا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ أَوْ لَفِي مَا يَجِبُ
 لَهُ وَمَا هُوَ فِي حَقِّهِ عَلَى الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ تَقِيضٌ
 مِثْلُ أَنْ يَنْسَبَ إِلَيْهَا شَيْءٌ كَبِيرٌ أَوْ مُدَاهَنَةٌ
 فِي تَسْلِيمِ الرِّسَالَةِ أَوْ فِي حُكْمِ بَقِيَّةِ الْمَنَامِ
 أَوْ لَعْنٍ مِنْ مَنَزَلَتَيْنِ أَوْ شَرَفٍ لَسَبٍّ أَوْ تَقْوِيرٍ
 عَلَيْهِ أَوْ رُفْدٍ أَوْ مِثْلِ كَذِبٍ بِمَا اشْتَهَرَ
 بِهِ مِنْ أُمُورٍ أَخْبَرَهَا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
 وَلَوْ أَنَّ الْخَبَرَ بِهَا عَنْهُ عَنْ قَصْدٍ لِرَدِّ خَبَرِهِ
 أَوْ يَأْتِي بِسُخْفٍ مِنْ الْقَوْلِ أَوْ بِقُبْحٍ مِنْ الْقَوْلِ
 وَلَوْ بِإِشَارَةٍ أَوْ لَوْجٍ مِنَ السَّبِّ فِي جِهَتِهِ
 وَإِنْ ظَهَرَ يَدْلِيلُ حَالِهِ أَنَّ لَمْ يَتَعَقَّدْ
 ذَمًّا وَلَمْ يَقْضُذْ سَبًّا إِمَّا أَلْفَافًا حَسَنًا
 عَلَى مَا قَالَهُ أَوْ بِضَجْرٍ أَوْ بِسُكْرٍ أَوْ قِلَّةٍ مُرَاقَبَةٍ
 وَضَيْطٍ لِللِّسَانِ وَعَبْرَةٍ فِي تَهْوِيرٍ فِي كَلَامِهِ
 ” لیکن اس نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بارے میں کلام کر

کیا یعنی نسبت یا کذب یا گالی یا ناروا چیز کی نسبت کی یا ایسی چیز کی نفی کی
 کہ آپ کے لئے ضروری ہے وہی وہاں تک کہ آپ کے حق میں نقص میں نہ
 آپ کی طرف گناہ کہیہ کی نسبت کی یا تبلیغ احکام یا لوگوں کے درمیان
 فیصلہ کرنے میں ممانعت (مانعہ) کی نسبت کی یا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کے مقام و شرف نسب و خونی علم و زہد میں کمی کی یا آپ کی قبر کی تدفین
 کے ارادے سے ان امور کی کذب کی جواب سے مشہور اور متواتر میں
 یا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے کلمہ حق یا سے کلمہ یا کسی قسم کی
 گالی کی نسبت کو سنا کر چپ اس کے حال سے یا نہ ہو کہ اس نے آپ کی
 خدمت یا آپ کو گالی دینے کا ارادہ نہیں کیا بلکہ یا توجہ یا استغفار سے
 اس کلام پر برا سمجھنا کیا ہے یا بے چینی یا نفی سے بھلا ہے
 یا زبان کے ضبط اور اس کی حفاظت کی کمی اور اس کلام میں جملہ یاد
 ہے باکی کی بنا پر کہہ گیا ہے۔

فَسُكِّرْ هَذَا التَّوَجُّهَ حُكْمُ التَّوَجُّهِ إِذَا قِيلَ
 النِّقْلُ دُونَ تَلْفِظِهِ إِذَا لَا يُعَدُّ أَحَدٌ فِي التَّكْمِلِ
 يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لَا يَدْعُوهُ نَزْلُ الْبَيْتَانِ وَلَا مَنُوعُ
 مِمَّا ذَكَرْتَاهُ إِذَا كَانَ حَقْلُهُ فِي وَطَرٍ بِسَلَامٍ
 إِلَّا مِنْ أَكْبَرَةٍ وَقَلْبُهُ مُظْمَرٌ بِأَيِّ بُحَانٍ

”پس وجہ ثانی کا حکم وہی ہے جو وجہ اول کا حکم ہے کہ اسے بغیر
 کسی ناخر کے نقل کر دیں کیونکہ یہ سید الشیخوں کی طرح کسی کی عقل درست ہو تو کسی
 شخص کے لئے کفر کے مسائل میں جہالت یا زبان کی لغزش یا اشتباہ
 مذکورہ اسے چینی یا نہ سمجھنا وغیرہ کو بعد قرار نہیں دیا جائیگا سوائے اس شخص کے

جسے مجبور کیا گیا ہوا اور اس کا دل ایمان پر مطمئن ہو۔

اگر کوئی سچا کلام نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تفتیشی شان پر دلالت کرتا ہو تو اس کا قائل کافر ہو جائے گا چنانچہ علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص عوارض بشریہ سے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تفتیشی شان کرے، کافر ہو جائے گا حالانکہ وہ عوارض بشریہ آپ کے لئے جائز اور معلوم ہیں اسی لئے علماء نے اس شخص کے قتل کا فتوے دیا ہے جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خسرے تعبیر کر کے آپ کی تفتیشی شان کا ارادہ کرے جیسا کہ کتب فقہ میں مذکور ہے اس مسئلہ کی جزئیات عدد و حساب سے خارج ہیں جو کچھ ہم نے بیان کیا وہی کافی ہے۔

اعتراض کتب عقائد میں مذکور ہے کہ اہل سنت کے متقیین کے نزدیک اہل قبلہ کی تکفیر ممنوع ہے پس اہل قبلہ میں سے جو شخص تفتیشی شان کی قیامت کا مرتکب ہوا جو اس کے کفر کا حکم کس طرح لگایا جاسکتا ہے؟

جواب کتب عقائد میں مذکور ہے کہ:

لَا تَكْفِرُ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الْقِبْلَةِ

”ہر ایک قبلہ میں سے کسی کی تکفیر نہیں کرتے۔“

قادر کلین نہیں ہے بلکہ اہل قبلہ کے ساتھ مخصوص ہے جو ضروریات دین (اور امور جو دین میں جبری و تفسینی طور پر معلوم ہوں) کا انکار کرتے ہوں اور ان سے کفر کی کوئی قیامت اور کفر کا کوئی سبب صادر نہ ہوا جو شخص ضروریات دین میں سے کسی کا انکار کرے یا اس سے کفر کی کوئی قیامت ظاہر ہو یا کفر کا کوئی سبب صادر ہوا ہے بلا قائل کا ہنس قرار دیا جائے گا اور وہ بلاشبہ کافر ہے جو شخص اس کے کفر میں شک کرے وہ

یعنی کہ فرج کے کھلنے سے شخص کی کھیر میں شکر کرنے کا مطلب ضروریات دین میں شکر کرنے
 ہے اور جو شخص ضروریات دین میں شکر کرے وہ بلا شکر کوشہ کا فرج ہے۔
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کا تشریح تفصیل میں فرماتے ہیں :

ثُمَّ اغْلَزْنَا آتِ السُّرَادَ يَا أَهْلَ الْيَقِينِ الَّذِينَ
 اتَّقَوْا عَلَى مَا هُوَ مِنْ طَرَفٍ يَتَابِ السُّرَادِ
 كَحَدِيثِ الْعَالِمِ وَحَدِيثِ الْخَتَابِ وَحَدِيثِ
 يَا الْكَلْبَاءِ وَالْحَرْثِيَّاتِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ
 مِنَ التَّسَامُحِ الْمُرْتَابِ فَمَنْ رَأَى هَذِهِ
 عُنِي عَلَى الظَّاهِرَاتِ وَالْعِبَادَاتِ مَعَ الْقَوْلِ
 يَقْدِمُ الْعَالِمَ أَوْ لَوْ الْحَشْرَ أَوْ لَوْ عَلِيمَ
 شَبَّحْنَا بِالْجُرْثُمَاتِ لَا يَكُونُ مِنْ أَهْلِ الْقَبْرِ
 وَأَتِ السُّرَادَ يَعْنِي تَكْنِيئًا حَدِيثِ مَنْ أَهْلِ
 الْقَبْرِ عِنْدَ أَهْلِ الشُّقَّةِ أَنَّهُ لَا يَنْفَعُ مَا سَمِعَ
 يُؤْخَذُ شَيْءٌ مِنْ أَمَارَاتِ الْكُفْرِ وَعَلَامَاتِ
 فِي كَيْفِ يَقْبَلُ مِنْهُ شَيْءٌ قَبْلَ قَوْلِ حَبَابَةٍ

* اہل قبلہ سے مراد وہ لوگ ہیں جو ضروریات دین میں متفق ہوں
 مثلاً عالم کا حادث اقدم کے بعد موجود ہونا، قیامت کے دن جہام
 کا دمع ابداع کے ساتھ جہان، اللہ تعالیٰ کو تمام کلمات و جزئیات
 کو جاننا اور اس جیسے دیگر اہم مسائل، پس جو شخص طویل عمر حاصل کرے
 عبادت پر عمل پیرا اور اس کے ساتھ ساتھ عالم کے قدیم سے ابتداء
 ہونے یا حشر جہانی یا اللہ تعالیٰ کے جزئیات کو دیکھنے کا داخل تھا

انکار کے کفر ہونے میں اختلاف ہے۔

اسی طرح دوسری کتابوں میں ہے۔

جب ثابت ہو گیا کہ اس مسئلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ نبی کریم ﷺ

انبیاء علیہم السلام کی تہذیب شان کفر ہے اور تہذیب پرست ضروریات دین ہے۔

پس جو شخص اس مسئلہ میں شک کرے وہ کافر ہے اور تہذیب شان کے منکب کا
کیا حال ہوگا؟

اس مقام میں بحث کو ختم ہوتی ہے۔



نافس علیہ السلام

WWW.NAFSEELAH.COM

خلاصہ فتوے

جب چاروں مقام مکمل ہو گئے تو اب خلاصہ فتوے اور استفتاء

کا جواب دیتے !

سائل نے تین سوال کئے تھے :

۱۔ یہ کلام حق ہے یا باطل ؟

۲۔ اس کا یہ کلام حضرت سید الدین والآخرین افضل الانبیاء والمرسلین آپ پر

صلوة بھیجنے والوں کی پاکیزہ ترین صلوٰۃ سلام بھیجنے والوں کا بہترین سلام

فرشتوں اور مسلمانوں کا پسندیدہ ترین تحفہ ہو کی شان عالی اور قدر جلیل و جلیل کی

تفصیل و تخفیف جیسا نہیں ؟

۳۔ اگر یہ کلام نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تنقیص شان کی قباحت پر مشتمل

ہے تو اس کے مرتکب کا حال اور حکم شرعی کیا ہے اور وہ دین و ملت کے

لحاظ سے کون ہے ؟

پہلے سوال کا جواب یہ کہ قابل کلام مذکور سترہ یا چھوٹا دروغ، فریب

اور دھوکہ ہے کیونکہ وہ گناہکاروں کی نجات کے لئے شفاعت کے سبب ہونے

کی نفی کرتا ہے اور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، دیگر انبیاء و مرسلین علیہم السلام

اور اوصیائے حق پر حقارت و نفرت کی نفی کرتا ہے۔ اس کا یہ عقیدہ کتابِ مبین

حدیثِ سید المرسلین اور اجماعِ مسلمین کے خلاف ہے جیسے مقامِ اول میں تفصیلاً

ثبوتِ ہر امر مقامِ ثانی میں اس کلام کے کچھ حصوں کا بطلان دلائل سے واضح ہوا۔

دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ اس کا کلام بلاشبہ بڑا گوارہ منیٰ ہے کہ اس کے شرعی
کے سوا، دیگر انبیاء، ملائکہ، اصفياء، مشائخ اور اولیاء میں اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر
کی تفتیش شان پر مشتمل ہے اور استخفاف پر دلالت کرتا ہے جیسے مقامِ کامل میں
مذکور ہوا اور اس سے پہلے دلائل سے ثابت ہوا۔

تیسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ اس بہرہ کلام کا قائل از خود کے شریعت
کافر اور بے دین ہے اور ہرگز مسلمان نہیں ہے اور شرعاً اس کا حکم قتل و گھبراہٹ ہے
جو شخص اس کے کفر میں شک و تردید لائے یا اس کے استخفاف کو معمولی جانے کا فرد
بے دین اور نامسلمان و لعین ہے مگر کفر اور بے دینی میں اس شخص کے کم ہے
جو اس گمراہانہ کلام کو قابلِ تحسین جانتا ہے اور اس کلام کے اعتقاد پر ضروریاتِ دین
میں سے شمار کرتا ہے، ایسا شخص کفر میں قائل کے برابر ہے بلکہ استخفاف میں اس سے
بھی بڑھ کر ہے کیونکہ اس نے نبی اکرم، دیگر انبیاء، ملائکہ اور اولیاء علیہم السلام اور
السلام کے استخفاف کو مستحسن جانا اور اسے ضروریاتِ دین میں سے گمان کیا،
اسی طرح جو شخص ظاہراً یا باطناً ایسے مسائل میں اس قائل کی طرف اشارہ و اشارہ کرتا ہے
اہلِ علم میں اس کی عزت کے تحفظ کے لئے دورانِ کار و اوقات اختیار کرتا ہے وہ بھی
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم شان کا ترک ہے کہ ایک بے دین کا فرد
کو سید الانام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عزت و حرمت پر ترجیح دی اور ملاصقت کے
خوف بیکہ بقا منائے بدعتی، اس کلام کے ثابت کرنے کے واسطے ہر اوجہ نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم شان پر دلالت کرتا ہے اور یہ سب کفر اور احمقانہ ہے اللہ تعالیٰ
بہیں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کی آلِ پاک کے فضیل اس سے محفوظ رکھے
چوتھے مقام میں ان مقاصد کے ثابت کرنے سے فرغت حاصل ہوئی پس غلامِ قوم
کی جڑ کاٹ دی گئی، والحمد للہ رب العالمین۔

خاتمہ

اب کفر کی گہری ظلمت چھٹ گئی اور ایمان کا نور جگمگا اٹھا جو پہلے ہے
ایمان لائے اور جو پہلے کفر کرے۔ ہدایت کے پیر و کاروں پر سلام ہو۔
یہ تحریر ہدایت دینے والے بے نیاز رب کی طرف محتاج
بند محمد فضل حق بن محمد فضل امام فاروقی رضی اللہ عنہما کی
کی بے شمار نعمتوں و نیا و آخرت میں ان دونوں پر نطف و کرم فرماتے
اس ذات کرم کے طیل جو ہاں کوزیت دینے والوں میں سب سے
بہتر ہیں جن کی ہدایت نے پھرنے والے کی پکار کا جواب دیا اور وسیع
کرم سے دشمن کو جو وہ سنا سے نوازا۔ شہری اور دیہاتی کو اپنی بروقت
نوازش و برہم اور بے شمار نعمتوں سے مالا مال کیا مقابلہ کر لے والوں
کو چاک کیا۔ دشمنوں کی دھمکیوں میں نہ جھک کر لیں ایک ماہ کی مسافت
کے قصوں اور بیاتوں تک سیرت سے مدد دی گئی۔ اللہ تعالیٰ
آپ پر و آپ کے خاں و اصحاب پر رحمتیں نازل فرمائے جو یہاں والوں کے
سنگ سے اور دنیا قیامت کے شفیق ہیں جس دن رحمت الہی کے بغیر
کوئی قیدی کلمات نہیں پائے گا اور راہ راست پر چلنے والا قیدی نہیں

کیا جائیگا (یہ بارانِ رحمت) اس وقت تک رہے جب تک
نُجری مخلوق کا سردار و تئیںوں کو دربار میں قیام ہے، جنہاں اور
نوشنوائی سے شوق والوں کو گرفتار ہے و آنحضرتؐ عاقل و عاقلانہ
اور حوادث کے بدل پر مستعد ہیں، میں نے اس تصنیف کا نام

تحقیق الفتویٰ فی البطلان الطغویٰ

(طغیان اور سرکشی کے رد و ابطال میں فتوے کی تحقیق) لکھا۔
مجھے اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ میرے لئے ذخیرہ
آخرت اور معاند کے لئے تنبیہ بنے گا کیونکہ کائناتِ تحریر سے میرا
امداد و احباب میں فخر کرنے کا نہیں ہے، میں تو حسب استطاعت
اصلاح چاہتا ہوں، اللہ تعالیٰ ہی مجھے توفیق دے گا جو اس پر
مجھے اعتماد ہے اور اسی کی طرف میں رجوع کرتا ہوں، سب سے بڑے
رب ابارک اور ہماری قوم کے درمیان حق کو واضح فرما، تو سب
سے بہتر حق کو واضح فرمائے والا ہے۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیرِ خلقہ و علیٰ آلہ
و صحبہ اجمعین۔

۱۹ رمضان المبارک ۱۴۳۰ھ

محمد فضل حق ۱۲۳۴

حاجی محمد قاسم

۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

۱۵۱
کریم اللہ

۱۵۰
فیض محمد حیات الاری

۱۹۱
محمد رشید الدین

۱۸۱
محمد رحمت

۱۸۰
نصوح اللہ

۱۹۰
عبدالحق

۱۸۰
محمد مونس

۱۸۰
محمد عبداللہ

۱۸۱
غلام محمد

۱۸۰
محمد شریف

۱۸۰
احمد حمید مجیدی

۱۸۱
محمد حیات

۱۸۱
حسین الدین

۱۸۱
ابوبکر محمد علی

۱۸۱
محمد الدین

میں کوئی اور فاضل کے بغیر انصاف سے دیکھنا ہے یہاں سے اب کی جانب سے
میں نہیں بروکھ لائیں گے اس پر تصدیق ثبت کر دی۔

ابوب علی

پورہ تالیف و تصنیف کے نام سے گزرتا ہے ۱۹۰۶ء کو تیار کیا گیا۔ محمد عبدالکریم صاحب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تحریر اول

از: اہل علم و فضل علامہ محمد فضل حق نے آبادی میں لکھا

مواوی محمد امین و مواوی نے تصدیق الہدایہ کے تحت علامہ محمد فضل حق نے آبادی میں لکھا کرتے ہوئے ایک قبیح عبارت لکھی، علامہ محمد فضل حق خیر آبادی نے اس پر جواب دیا ہے چند صفحات تحریر کئے، ان کا ترجمہ ان کے ہاتھ سے لکھا گیا ہے۔

مواوی محمد امین و مواوی نے اس کے جواب میں ایک جواب لکھا، لکھا، حضرت علامہ نے اس کے رد میں تحقیق القلوب میں (انظر الطعویہ شفاعت متطبیعیہ) لکھی اور جب مواوی محمد امین نے اس کے جواب میں لکھا، علی نوکی نے اس کے جواب میں ایک جواب لکھا، تو علامہ نے اس کے جواب میں (انظر الطعویہ شفاعت متطبیعیہ) لکھا اور ان کے جواب میں لکھا، اس کے جواب میں زبان کھولنے کی جرات نہیں ہو گی۔

محمد عبدالعزیز شرف قادری

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(ترجمہ: محمد و اہل کلمہ شریف)

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ رب العالمین کے لیے ہیں اور اچھی عاقبت متیقین کے لیے اور درود و سلام ہو اللہ تعالیٰ کے رسول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کی تمام آل اور صحابہ کرام پر۔

صاحب تفسیر الایمان نے اپنی کتاب کی تیسری فصل میں شرک کا ذکر کرتے ہوئے وہابیت کا معنی بیان کرنے کے بعد لکھا:

اوس شاہنشاہ کی تو یہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک کئی
ست چاہے تو کروڑوں نبی اور ولی اور حق اور فرستہ جبرائیل اور
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر پیدا کر ڈالے۔

یعنی اللہ تعالیٰ اس امر پر قادر ہے کہ ایک آن میں ایک امر کن سے کروڑوں
انوار حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر صدم سے وجود میں لے آئے اور
یہ جو مسلمانوں کے حق تعالیٰ کے خلاف ہے، کیونکہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی مثال نسخ الوجود ہے (یہ منسوخ ہے) اور جس چیز کا وجود منسوخ اور محال ہے
اللہ تعالیٰ کی قدرت کے تحت داخل نہیں ہے (یہ کبر ہے)۔

صفوی کہ بیان یہ ہے کہ اگر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مثال کوئی شخص ممکن ہو تو
وہ ذات الہی ہو گا، کیونکہ غیر نبی نبی کی مش نہیں ہو سکتا، لیکن آپ کے مثال نبی ممکن
نہیں ہے، کیونکہ آپ خاتم الانبیاء ہیں اور خاتمت کا معنی یہی ہے کہ آپ کی مش
کا اور ممکن نہ ہو، پس لے کر انسانی کمالات کی انتہا مرتبہ نبوت ہے اور اس مرتبہ
لا کمالات یہ ہے کہ خواص شہادت کے قوی ترین مراتب پر مشکل ہو جس سے زیادہ قوی تر

اللہ جل جلالہ تعالیٰ ہی کہلاتے ہیں کہ خدا، اس کا نام راقی و مصلح ہے

نہیں ہونے پر صراحت دلالت کرتی ہے اور جو مثل کو ممکن ماننا اللہ تعالیٰ کے بارے میں جھوٹ کو باوجود قرار دینا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کا جھوٹ محال ہے کیونکہ وہ نفی ہے اور نفی اللہ تعالیٰ کے بارے میں محال ہے، آیات و وحیدہ و دیگر آیات اور احادیث کے پیش نظر شروط معلومہ کے ساتھ مشروط ہیں، ظاہر ہے کہ آیت مذکورہ ان آیات کی طرح نہیں ہے تاکہ اس آیت کو قوت شرطیہ میں قرار دے کر لزوم کتب کے ساتھ نہ کوہل کیا جاسکے۔

کبریٰ کی دلیل یہ ہے کہ قدرت کا معنی ہے فعل اور ترک کا صحیح ہونا جیسے کہ تحقق و انانی کی شرط ہے مصلحت یہ ہے یا قدرت کا معنی دو صفت ہے جو ارادہ کے مطابق موثر ہو جیسے کہ شرع موافق اور ترویج کی شرط ہے یہ ہے اور لازمی بات ہے کہ ایسی صفت فعل کی نسبت سے صحت کا تقاضا کرے گی کہ نہ تو قادر وہی ہے جس کے لیے کسی کام کا کرنا اور ترک دونوں صحیح ہوں فاعل کی نسبت کی قید اس لیے لگائی ہے کہ نفس فی نفس ممکن اور صحیح ہے، قدرت نے اسے ممکن اور صحیح نہیں بنایا اور نہ قلب ہو اور واجب و محال کا ممکن بنا دینا لازم آئے گا، ہاں یہ کہہ سکتے ہیں کہ قدرت نے فعل کو نہ بھی موجد کی نسبت سے صحیح اور ممکن بنا دیا ہے، ماننا چاہیے گا کہ قدرت ممکن پر ہی ہوتی ہے اور اس معاملے میں تمام ممکنات برابر ہیں، قدرت کی مقتضی اللہ تعالیٰ کی محلات ہے اور مقتدر ہوئے کو صحیح قرار دینے والا مکان ہے قدرت باری تعالیٰ کی نسبت تمام ممکنات کی طرف برتری ہے۔

بہرحال پر قدرت ثابت ہوئی تو تمام ممکنات پر قدرت ثابت ہوگی، کیونکہ امکان کو ہم ممکنات میں مشترک ہے، اللہ تعالیٰ ہر اس چیز پر قادر ہے جو ممکن ہو، قطعاً واجب اس کی قدرت کے تحت داخل نہیں ہے، اس سے مجاز لازم نہیں آتا، قدرت کے متعلق ہے، کیونکہ قطع کے یہاں پر قدرت کا نہ ہونا جائز نہیں ہے، یہی

یہ کہ متبع وجود کے قابل ہی نہیں ہے، آیہ کریمہ **إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** اور **وَاللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ** کا معنی مفسرین نے بیک زبان ہی بیان کیا ہے کہ ہر شے مراد ہر ممکن ہے، کیونکہ محال بالاتفاق شے نہیں ہے اور واجب و محال پر قدرت نہیں ہوتی، بیضاوی میں ہے کہ قدرت کا معنی شے کو پیدا کر سنا ہے۔

صاحب کشف جو اکابر معتزلہ میں سے ہیں آیہ کریمہ **إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** کی تفسیر میں کہتے ہیں:

قادر کے حق میں شرط یہ ہے کہ فعل محال نہ ہو، جب تمام اشیاء پر قادر کا ذکر ہو تو محال خود مستثنیٰ ہے، گویا کہا گیا ہے کہ ہر اس چیز پر قادر ہے جو ہو سکتی ہے، اس کی نظیر یہ ہے کہ کہا جاتا ہے فلاں شخص انسان کا امیر ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ اپنے ماسوا کا امیر ہے وہ شخص بھی اگرچہ انسانوں میں سے ہے لیکن اس وقت وہ ان میں داخل نہیں ہے۔

اس عبارت سے صراحت معلوم ہوتا ہے کہ معتزلہ بھی اس امر کے قائل ہیں کہ واجب تعالیٰ متمتع پر قادر نہیں ہے پس ثابت ہوا کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نظیر متبعات میں سے ہے اور اللہ تعالیٰ رحمۃ اللعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مثل ایک شخص کے پیدا کرنے پر بھی قادر نہیں ہے، چہ جائیکہ ایک آن میں آپ کی مثل ہزاروں افراد پیدا فرمادے۔

اس جگہ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر دیں بے صغریٰ میں امتناع سے مراد امتناع ذاتی ہے تو ہم صغریٰ تسلیم نہیں کرتے، کیونکہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کی نظیر متنع بالذات نہیں ہے، بلکہ نظیر اس لیے محال ہے کہ آپ کا خاتم النبیین ہونا اللہ تعالیٰ کے خبر دینے سے ثابت ہے اور اللہ تعالیٰ کی خبر میں کذب متنع بالذات نہیں ہے اور متنع بالذات ہونا امکان ذاتی کے منافی نہیں ہے اور اگر امتناع سے مراد امتناع بالذات ہے تو صغریٰ مسلم ہے، لیکن کبرئے میں کلام ہے کہ اس جگہ متنع کس معنی میں ہے؟ اگر اس جگہ بھی متنع بالذات ہے تو وحدہ اوسط مندرجہ ہے لیکن کبرئے منوع ہے کیونکہ ہمیں یہ تسلیم نہیں ہے کہ جس چیز کا وجود متنع بالذات ہو وہ بھی اللہ تعالیٰ کی قدرت کے تحت داخل نہیں ہے جب کبرئے میں متنع سے مراد متنع بالذات ہو تو کبرئے کی صحت میں شک نہیں ہے لیکن حد اوسط مکرر نہ ہوئی اور (اصغر کا اکبر کے تحت) اندراج لازم نہ آیا۔ اس گفتگو سے واضح ہو گیا کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مثل کے واقع ہونے سے جو محال لازم آیا ہے وہ امتناع بالذات کی وجہ سے ہے نہ کہ امکان ذاتی کی بنا پر۔

عفی نہ رہے کہ یہ جواب ہمارے مقصد کے منافی نہیں ہے، کیونکہ ایسا ممکن بالذات جس کا واقع نہ ہونا نص قرآنی سے ثابت ہو اس کے وقوع کے ساتھ تین صفات کا تعلق برابر ہے۔ ۱۔ قدرت کا تعلق۔ ۲۔ ارادہ کا تعلق جس کا مطلب ہے دو مقدمہ دروں میں سے ایک کو وقوع کے ساتھ خاص کرنا۔ ۳۔ خلق کا تعلق جس کا معنی ہے شے کا عدم سے فعلیت اور وجود کی طرف نکالنا۔ خلاصہ یہ کہ جس ممکن کے واقع نہ ہونے کی خبر خود اللہ تعالیٰ نے دی ہے اس کا واقع ہونا متنع بالذات کی طرح قدرت سے خارج ہے اور اگر فرض کیا جائے کہ امتناع بالذات بھی قدرت کے متعلق ہونے کے منافی نہیں ہے اور بہت سے افراد مظہر تجلیات افضل المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات اقدس کے مثال، امکان ذاتی اور تصور عقل کے پیش نظر صرف اس اعتبار سے کہ وہ ممکن ذاتی ہیں، قطع نظر امور خارجہ اور

موانع سے ، اللہ ذوالجلال کی قدرت سے موجود ہو سکتے ہیں ، تو قابل غور بات یہ ہے کہ ایسے ممکن اور متصور محض امور جن کے وقوع کو عقل محض ان کے امکان ذاتی من حیث ہونے کو پیش نظر رکھتے ہوئے جائز قرار دے ۔ ان پر اللہ تعالیٰ کی قدرت کا اعتبار ، عوام کا لالعام کہ حیران اور پریشان کرنے کے مترادف اور ان کے عقائد کمزور کر دینے کے برابر ہے ۔ کیونکہ تقویۃ الایمان کی عبارت میں جو مطلب بیان کیا گیا ہے اسے عوام ہرگز نہیں سمجھ سکتے ہیں صرف خواص ہی سمجھ سکتے ہیں جو امکان ذاتی ، امتناع بالغیر اور مرتبہ مابیت من حیث ہی اور من حیث الخلط کے مطلب و مفہوم سے آگاہ ہوئے دو ضرور صاحب رسالہ (تقویۃ الایمان) کی مذکورہ عبارت کے مطلب تک رسائی حاصل کر سکیں گے ۔

صاحب تقویۃ الایمان نے اس عقیدے کو دین کے بڑے اصول میں سے قرار دیا ہے ، عوام اس عقیدے کو ذہن نشین اور خالی ذہنوں میں نقش کرنے کے بعد حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات اقدس کی مثل آن گت افراد انبیاء کے وجود کو دوسرے انسانی وجود کی طرح قابل وقوع ہی جانیں گے ، اس کے علاوہ ان کے لیے کسی دوسری ہدایت کی توقع نہیں ہو سکتی ۔

اس صورت میں اگر کوئی شخص کسی عام آدمی کو یہ سمجھائے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ کے جوئے ہونے کے عقیدے کو اس کے پیچے ہونے کے عقیدے کے برابر جانو تو کیا حرج اور کیا نقصان ہوگا ، کیونکہ موضوع و محمول کی خصوصیت سے قطع نظر یہ فیض بھی بلاشبہ صدق و کذب کا احتمال رکھتا ہے ۔

مقام حیرت ہے کہ قطع نظر اس بات سے کہ اس مثال سے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ میں بے ادبی ، گستاخی اور زبان درازی لازم آتی ہے اور اس کے سننے سے ممکن نبوت کے بھی رد گئے کھڑے ہو جاتے ہیں ، یہ رسالہ عوام کو سمجھانے کے لیے اردو میں لکھا گیا ہے (سوال یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ کی قدرت عامہ شاملہ کے سمجھانے کیلئے یہی مثال لگائی تھی کہ حضرت

محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مثل کردار و افراد کا وجود ممکن ہے۔ اس کے علاوہ کوئی
 مثال نہیں تھی؟
 اے اللہ! ہمیں حق کو حق ماننے اور اس کی پیروی کی توفیق عطا فرما اور باطل کو باطل ماننے اور اس
 سے بچنے کی توفیق عطا فرما۔

Nafse Islam

ہدیہ شکر

حضرت علامہ محمد فضل حق خیر آبادی قدس سرہ کی یہ
 فارسی تحریر ہمیں جناب رئیس الاطباء حکیم نصیر الدین (برادر زاو)
 علامۃ الہند مولانا معین الدین اجمیری سے دستیاب
 ہوئی جس کے لئے ہم ان کے شکر گزار ہیں۔

WWW.NAFSEISLAM.COM